

## अथेदं प्रस्तूयते

यत्, सुविदितमेवैतत्तत्रभवता भारता श्रुतिस्मृतिपुराणेतिहासपरिशीलनधीविभवानां समपा-  
विदुषाम्, यत्, श्रीभागवतं नामाद्वितीयमूर्ध्वं च समुद्धृतं ग्रन्थत्वं श्रीमद्वासपादैः स्वीयानुभव-  
सागरादिति । यद्धि प्रकाशयति सकलानपि श्रुतिस्मृतिप्रतिपाद्यान् प्रमेयजातान्  
उपक्रमः ] प्रकाशते च स्वयमपि प्रमेयरूपतया श्रोतृणां भिन्नमूर्त्या, भक्तिरसतया, निगमागम-  
सारवत्तया च । उक्तमेव “ निगमकल्पतरोर्गलितं फल ” मित्यादिना । अनवतार-  
दशायां साक्षाच्छ्रीकृष्ण एव श्रीभागवतरूपेणाविर्भूतः, समाधिदशायां साक्षात्कृतश्च श्रीव्यासपादैः  
श्रीशुकादिपरम्परयाऽद्यदिनं यावत्साधकानामुपकाराय विराजते च ।

किञ्च, भक्तिरेव श्रीभागवतरूपेणालङ्करोति धृत्रिरीम् । भक्तिरसस्थायीभाव एव रसात्मा  
श्रीकृष्णः । श्रीभागवतमेव श्रीकृष्णः । भक्तिरेव भागवतम् । भागवतमेव भक्तिः । श्रीकृष्ण एव  
भक्तिरसः । श्रीकृष्णः, भागवतम्, भक्तिश्चेति पदानि प्रमेयतयाऽभिन्नार्थ-  
श्रीभागवतस्वरूपम् ] कान्येवेति भक्तिरसायन-भक्तिमार्तण्डाद्यनेकग्रन्थभिप्रायः, परमतत्त्वपरिशील-  
नप्रवृणान्तःकरणानां महाभाग्यभाजनानां विपश्चिदपश्चिमानां स्वीयानु-  
भवश्च । अत एव भक्त्या भागवतं शास्त्रं न विद्यया न च टीकापेयमभिमुक्तोक्तिः ।

अत्रेदं तत्त्वम्—भागवतस्य साधनं हि भक्तिरेव; भक्त्या यत्परात्परं फलं समुत्पाद्यते तदेव  
भागवतम् । तद्भागवतमेव रसात्मा श्रीकृष्णः, भक्त्याः परमफलत्वेन श्रीकृष्णावातेरेवोक्तत्वात् ।  
एवं च तत्त्वतो विचार्यमाणे भक्तिभागवतश्रीकृष्णरसादिपदानामभेद एव । एतदेव शुद्धाद्वैतम् । किञ्च,  
भागवतं भक्तिः, भक्त्या च भागवतमित्युक्त्या “ साधनं च फलं यत्र ”-  
पारमार्थिकं स्वरूपम् ] व्युक्तेः साधनफलयोरैक्यम् । स एव पुष्टिमार्गः । तथा च श्रीभागवतमेव  
प्रमाणं प्रमेयं साधनं फलं चेति । एतदेव निर्वचनम् एतदेव रहस्यम् ।  
एतदेव तत्त्वम् । एतदेव पारमार्थिकम् । “ पुराणं हरिरेव सः ” एतदेव श्रीमदाचार्यचरणप्रोक्त  
महावाक्यम् । तदभ्यासादेव निर्गोधः । तदेव च फलम् । अत एवाहुर्भगवन्तो भाष्यकाराः । श्रीमद्ब्रह्म-  
भाचार्यचरणाः “ श्रीकृष्णं सच्चिदानन्दं दशलीलायुतं सदा । सर्वभक्तसमुद्गारे विस्फुरन्तं परं नुमः ”  
इत्यादि । श्रीकृष्णः श्रीभागवतं भक्तिश्चेति त्रितयमपि प्रमेयम् । तदेव च दशलीलापदेनाभिगम्यते ।  
भक्तिमार्तण्ड—निबन्धप्रमेयप्रकरणप्रभृतिषु तथैवोपपादितमिति नाधिकं तन्यते ।

श्रीभागवतस्यातिगूढार्थवाक्यश्रृङ्खल, प्रतिपदं, प्रतिवाक्यं, प्रत्यव्याय, प्रतिप्रकरणं, प्रतिस्कन्धं  
च श्रीकृष्ण एव जेगीयते । अतएव भागवतशास्त्रं दशलीलायुतं श्रीकृष्णाभिन्नस्वरूपम् । यद्यपि,  
आपाततो भिन्नार्थकत्वं प्रतीयते, तथापि रहस्यवेदिनस्तु शास्त्रे, स्कन्धे, प्रकरणे,  
श्रीभागवतार्थः ] अध्याये, वाक्ये, पदे, अक्षरे, च प्रतीयमानमर्थमविरोधेनैकार्थतयैव विदुः, ये च  
तथा बोधयन्ते त एव मुन्यन्ते । तथा चाहुर्भगवत्पूज्यपादाः श्रीभागवतप्रति-  
पदमणिवरभावांशुभूषितमूर्तयः श्रीकृष्णवदनावताराः श्रीमदाचार्यचरणाः—

“ शस्त्रे स्मृत्ये प्रकरणेऽप्याये वाक्ये पदेऽन्तरे ।  
एकार्थं सप्तधा जानन्नविरोधेन मुच्यते ॥ ” इति ।

अत्रायमभिसन्धि-शस्त्रार्थादिसप्तार्थान् एकार्थतयाऽविरोधेन जानन्, एकार्थं श्रीकृष्ण-  
चाविरोधेन सप्तधा जानन्, मुच्यते, अविरोधेन च अप्रयुहेन च । नात्र मुक्ती विरोध सम्भवति ।  
अतएव “ भक्त्या भागवतं शास्त्रम् ” ।

नाय सुकर पथा सर्वेषाम् । यद्यपि श्रीभागवतप्रोक्तभक्तिमार्गानुसरणं सुलभम्, तथापि  
सप्तार्थानामेकार्थतया व्याख्यातृत्वम्  
तदवबोधस्तु दुर्लभ एवेति श्रीमदाचार्यचरणा एवात्र शरणम् । श्रीगुरु-  
चरणशरणाद्वे भक्तिमार्गे प्रतिपद्य एव प्रवेशः । श्रीगुरुवक्ष्य कुरुणातरुणा-  
लया एवेति । तैरेव-श्रीभागवत व्याख्यातम् । प्रदर्शितेश्च तत्पार्थ-  
दीप, सुबोधिनश्च भक्तिमार्गं सुबोधिण्या । अत एवोक्तं तैरेव पूज्यपादे -

अः तस्य विवेचितं न हि मिथुनैश्चानराद्वक्त्वते-

र-यस्तत्र विधाय मानुषतनु मां वासव-द्रीपति ।

दत्ताज्ञा च कृपावलोकनपदुषेस्मादतोऽहं मुदा

गृह्णामि प्रकटीकरोमि बहुधा व्यासस्य विष्णो प्रियम् ॥ इति ।

सर्वादाप्रवनात्मा कृष्ण प्रादुर्भूय ह ।

तथाह्य येन सत्सिन्धेतदर्थं व्यास उक्तवान् ॥

श्रीभागवतमत्यन्तं सर्वेषां सुखदायकम् ।

तस्यापि तत्र येनेव सिन्धेदिति विचार्य हि ॥

अग्निधकारतत्पार्थदीपं भागवते महत् ।

तद्यापि येन सत्सिन्धेव्याख्यानं तन्निरूप्यते ॥ इति च ।

किञ्च, श्रीभागवतस्य श्रीकृष्णरूपवात् । श्रीकृष्णस्य परमतत्त्वेन प्रतिपादनात् । तदवल्-  
पावगतिः सर्वोद्धारप्रयत्नेन तेनैव भवितुमर्हति नाक्येति श्रीकृष्णवदनवेष्टानरादस्य श्रीभागवत-  
व्याचिण्यासुरपि न याथार्थ्यबोधने प्रसु । एव च श्रीमद्ब्रह्मसाम्बाचार्याणां श्रीभागवतार्थव्याख्यानैर्न  
भागवताचार्येति ।

वस्तु, प्रस्थानत्रयस्याव्याप्ता, आचार्य, इति प्रवादः प्रसिद्धः, श्रीबल्लभाचार्याणां वेदव्या-  
ख्यानानि, गीताव्याख्यानं च नोपलभ्यत इति तेषामाचार्यत्वं नाम्नीति कायाधाम्बरं कश्चिदाह ।  
तदतीतगह्वानविभूतिभित्तम् । ये च पुनर्यासादिशादिप्रचणनया प्रस्थानचतुष्टयव्याख्यातृत्वा साध-  
यति तेषामाचार्यत्वं तदपि पञ्चपर्वसु परिगणनीयम् । श्रीमद्ब्रह्मसाम्बाचार्यचरणानामाचार्यत्वं हि भक्ति-  
मार्गप्रवर्तकत्वादेव । अत एव वेदानामपि भागवताविरोधेन प्रामाण्यं प्रतिपाद्यते । न तु पुराणानामिदं  
केवलप्रेदोपनृक्ततया वेदगूलकतया वा । श्रीरामानुजाचार्यादयो न केवलं भक्तिमार्गप्रवर्तकाः ।  
अपि तु पाश्चात्त्यावागमोक्तोपासनाप्रवर्तकाः । अस्मदारा यचरणास्तु नि साधनजनोद्धारणप्रयत्ना

रणमेव राद्धान्त बोधयन्तो निर्गुणभक्तिमार्गकप्रवर्तका । अत एव तन्मते प्रमाणमन्य प्रमेय च भागवतमेव । व्याख्यात च भागवतमेव । श्रुतिमूत्रादिव्याख्यानमपि श्रीभागवतार्थबोधनोपयोगित्वम् । न तु भागवतव्याख्यान वेदबोधाय । अपि तु वेदव्याख्यान भागवतबोधायैवेति । तदेव इत्यन्तारप्रयोजनम् । एव च श्रीमद्वल्गुभाचार्यचरणकृतव्याख्यानादृते नान्यव्याख्यान श्रीभागवतार्थबोधनायाऽमिति । प्रथिततरमेवैत सुबोधिन्वादिग्रन्थाच्चेतृणम् ।

तदेतद्भागवत तृतीयस्कन्धादेव प्रकृतमिति दशलीलार्थवेदिनामपरोक्षम् । प्रथमद्वितीययोऽधिकारज्ञानलीलाप्रतिपादकद्वादशविधलीलासु गणनाभावाच्चेति । निबन्धध्वेतु पूर्वमेवालङ्करोतिस्म श्रीभागवताच्चेतृणां करकमलानि । गोलोकवासि “श्रेष्ठिनारायणदासस्य” प्रकृतग्रन्थप्रकाशः ] “श्रेष्ठिष्ठानन्दस्य” च सरस्वतद्रव्यव्यवस्थापकैः प्राकाश्य नीत श्रीभागवताध्यायार्थ । पूर्वं प्रकाशितोऽपि भागवतार्थनिबन्ध श्रीकृष्णरायाणां टिप्पण्यः सम्प्रलितस्तृतीयस्कन्धार्थ एवाय प्रकाश्यते ते ।

स चायं तृतीयस्कन्ध सर्गलीलाधिक । ब्रह्मण सत्त्वादिगुणत्रयेभ्यः, पञ्च महाभूतानि, पञ्च तन्मात्रा, इन्द्रियाणि, अन्तःकरणं चेत्तेषामुपत्तिप्रकार एवात्र प्राधान्येनोपवर्णितः । भगवतो वराहावतारः कपिलान्तारश्चोपवर्णितौ । प्रसङ्गात्स इत्यज्ञान भक्तिश्च अत्र प्रतिपाद्या विषयाः ] प्रतिबोध्यते । यथा मुक्तिलीलावबोधक एकादशस्कन्धो विवेचनीयः विषयबाहुल्येन चकासते तत्रेवायं तृतीयस्कन्ध विराट्प्रबोधनेन, सृष्टिप्रक्रियाप्रतिपादनेन, आसुरसम्पर्काद्विराट् रसातलगमनेन, तदुद्धरणेन, कर्दमस्य तपध्वरणेन, कपिलान्तारेण, तदुपदिष्टेन साङ्ख्यतत्त्वेन—तत्र प्रसङ्गात्—ज्ञानज्ञानाभासभ्रमरूपज्ञानादिपदार्थपरम्परावेदनपूर्वकभक्तिमार्गोपदेशेनेत्यादि विविधविषयेन विद्योतयति विद्याविलासवेदिना विपश्चिप्रवराणां मानसानि । तदेतन्निखिलमपि श्रीसुबोधिन्वा सुस्पष्ट सुनिस्तृतं च व्याख्यात श्रीमदाचार्यचरणे ॥ किन्तु तदवबोधनाप्राक् स्कन्धार्थाप्रकरणार्थाध्यायार्थानां परमावश्यकतयाऽत्र त एवार्थाः प्रकाशिताः । अत्र हि सर्गलीलाप्रतिपादके तृतीयस्कन्धे प्रकरणत्रयम् । ( १ ) अधिकारप्रकरणम्, ( २ ) बन्धसृष्टिप्रकरणम्, ( ३ ) मोक्षसृष्टिप्रकरणं चेति । तत्रेवाव्यवहारात्प्रकरणानि । ग्रन्थसृष्टिप्रकरणे—( १ ) गुणातीतसृष्टिप्रकरणम्, ( २ ) सगुणसृष्टिप्रकरणम्, ( ३ ) कालसृष्टिप्रकरणम्, ( ४ ) जीवसृष्टिप्रकरणं चेति चतुष्कम् । मोक्षसृष्टिप्रकरणे च ( १ ) नेर्गुण्यमोक्षसृष्टिप्रकरणम्, ( २ ) तत्त्वमुक्तिप्रकरणम्, ( ३ ) कालमुक्तिप्रकरणम्, ( ४ ) साङ्ख्यज्ञाना मुक्तिप्रकरणम्, ( ५ ) साङ्ख्यस्य साधन प्रमाणं च, ( ६ ) सगुणमुक्ति, ( ७ ) जीवमुक्ति, ( ८ ) सर्गाद्भ्रसर्वनिर्धार, ( ९ ) सर्गकप्रकरणं चेति नवकम् । अध्यायास्तु त्रयस्त्रिंशदेव । ज्वेषां सङ्गतिर्यत्र मुख्य प्रतिपाद्यो विषयः ।

अस्य मुद्रणे भेदिनारायणदासस्य गरक्षितान्यादेः सागम । वैष्णवमङ्गलदामेन धीरज  
 लाल सांक्रियामहाभागस्य प्रो साहनेनास्य प्रमिलिपिमुद्रणार्हाया भारगमार्तश्रृंगदूलापुस्तका-  
 यम्भुस्तकद्वितयमहायेन मम्पादिता । तदनु धीरजगन्महाभागैरेव विप्रा-  
 अस्य मुद्रणम् ] पिता प्रयत्ना, नियुक्तार्हं तत्सशोधनाय । प्रकाशये नारायणदासस्य  
 जेष्ठानन्दस्य च आसनमलतनुजन्मनोः गरक्षितान्यवयवार्पकेय ।

अत्र मुद्रणे प्रयुक्त पुस्तकद्वय प श्रीगङ्गालपुस्तकाग्या सम्प्राप्तम् । अतस्तदध्यक्षाणा, प्रति-  
 लिपिकारस्य वैष्णवमङ्गलदामस्य, नियोजकस्य धीरजलालसांक्रियामहाशयस्य  
 उपकृतिस्मरणम् च सचाताया उपकृतेरत्र भूयो भूय सवदमान स्मरण परम्पराप्राप्तमेवेति ।  
 क्षमापनं च जीवदोषा मुद्रणालपदोषाश्च सचात चेत्सर्वत्र तर्हि समाप्यते निपश्चिप्रयरा  
 नीरक्षीगत्रिकचतुरा । विरम्यते च—

त्रिदूपा विधेय,  
 हरिशङ्करेण ।



શેઠ નારણદાસ આસનમલ.



જન્મ - નવત્રી ૧૯૨૭ ધાવળ મુદી ૭.

અવમાન મરણ ૧૯૮૪ ધાવળ વહી ૭,  
ઉંમર ૧૯૨૮ તા ૬ હી મરણ.

# શ્રેષ્ઠ જોડાનંદ આસનમલ.



જન્મ:-૨૫ વર્ષ ૧૯૦૮ ના ફાલ્ગુન વદી ૧૧.

અવધાન -૨૫ વર્ષ ૧૯૮૫ પોષ વદી ૧૨,  
ઈ ૨ ૧૯૦૮ ના ફાલ્ગુઆતી.

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीभागवतप्रतिपदमणिवरभावांशुभूपितमूर्तिश्रीमद्वृद्धभाचार्यप्रादुर्भाषिते -

सप्रकाशे तत्त्वदीपनिबन्धे भागवतार्थप्रकरणे

## तृतीयस्कन्धार्थः

श्रीमत्कल्याणरायरिरचितया टिप्पण्या समलङ्कृत.

तृतीयस्कन्धनिबन्धनं चिकीर्षुस्तुविशितयोः सङ्गतिमाह—

अधिकारिषु साङ्गं हि श्रवणं सुनिरूपितम् । .

स्कन्धद्वयेन शेषेषु क्रियते विषयामिधा ॥ १ ॥

त्रयस्त्रिंशदथाध्यायास्तृतीये सर्गवर्णने ।

अधिकारिष्विति । अधिकारः प्रथमस्कन्धार्थः । साङ्गश्रवणविधिर्द्वितीयार्थः ।

तृतीयादिदशस्कन्धेषु श्रोतव्यविषयः प्रतिपाद्यत इत्यर्थः ॥ १ ॥

एवं दशानां साधारणमर्थमुक्त्वा तृतीयस्कन्धार्थमाह—

त्रयस्त्रिंशदथाध्यायास्तृतीये सर्गवर्णने इति । एकदेशे सर्गप्रतिपादनव्यावृत्त्यर्थं 'त्रयस्त्रिंशदथाध्याया' इत्युक्तम् । सर्वेषां सर्ग एवार्थः "सर्गः कारण-

श्रीकृष्णाय नमः.

तृतीयस्कन्धार्थनिबन्धनिवृत्तौ श्रवणविधिरिति । मूले निरूपितमित्युक्ते । सामान्यतो निरूपणमायातीत्याशङ्क्य श्रोतव्यत्वेन 'तस्माद् भारते'ति विधानादकरण फलाभावप्रत्यवायबोधनार्थं तथोक्तमित्यर्थः । अत एव "अपश्यतामात्मतत्त्वं"मियादिना तदकर्तृणां प्रथमत एव निन्दाकृतिरिति भावः । श्रोतव्यविषय इति । श्रोतव्यो विषयो छीलारूपः । प्रतिपाद्यते । दशमि. स्कन्धैरित्यर्थः । एतेन स्कन्धद्वयस्य सर्वत्र स्कन्धे सङ्गतिरत्रैव प्रतिपादिता न प्रत्येक प्रतिपादनीयेति बोधितम् ॥ १ ॥

साधारणमिति । श्रोतव्यविषयलीलारूपमित्यर्थः । एकदेश इति । स्कन्धैकदेश इत्यर्थः । तथा सति सम्पूर्णस्य स्कन्धस्य सर्गप्रतिपादकत्व न स्यादिति भावः । सर्वेषामित्यध्यायानामित्यर्थः । यद्यपि भूतमात्रेन्द्रियभेदजीवकालतत्त्वादीनामपि सृष्टिनिरूपणात् न पूर्वोक्तलक्षणकः सर्गः सर्वत्रा-  
वाति तथापि 'सर्गः कारणसम्भूति'रिति वाक्यादधिकारिभूतादिसृष्टौ मुक्तियोग्य तादृश जीवं  
सृष्ट्वाऽऽधिदैविकतत्त्वान्यपि सृष्ट्वा तादृशमाधिदैविक मोक्षोपयोगिनमलौकिक कालमनुत्पाद्य भगवान्

## स्वाभिप्रेते सविशेषे स्वोपयुक्तार्थसंयुते ॥ २ ॥

सम्भूतिः ” इति वाक्यात् । सर्गश्च लौकिकालौकिकभेदेन द्विविध इति । अलौकिके त्रयस्त्रिंशद्देवा सृष्टाः सन्तो यज्ञं साधयन्तीत्यविवादम् । लौकिकेऽप्यष्टाविंशतितत्त्वानि चतुर्विधभूतबीजानि कालश्चेति त्रयस्त्रिंशत्प्रकारा सृष्टिर्भवति । अत एव सर्गस्य विशेषणमाह स्वाभिप्रेत इति । न तु सर्गो यः कश्चित्सृष्टिसाधारणः । तत्र स्वाभिप्रेतः पूर्वसृक्तो लौकिकालौकिकभिन्नः । तत्रापि भगवद्रूपता सर्वत्रेति विशेषः । तत्रापि

मोक्षार्थं तथा भूतादीनि सृजतीति तेषामपि तत्कारणत्वादत्र निरूपणमुचितमित्यर्थः । लौकिका-  
लौकिकभेदेनेति । साङ्ख्यवैदिकभेदेनेत्यर्थः । उभयविधस्यापि त्रयस्त्रिंशदात्मकत्वं साधयन्त्यलौकिक  
इत्यादिना । अलौकिके । वैदिक इत्यर्थः । त्रयस्त्रिंशद्देवा इति । “ स जातोऽपरिच्यत ” इति  
श्रुतेः ‘ स ’ विराट् पुरुषो ब्रह्मा पूर्वोक्तसहस्रशीर्षादिविशिष्टात् पुरुषात् ‘ जातोऽपरिच्यत ’ अति-  
रिक्तः समृद्धस्त्रयस्त्रिंशद्देवतारूपो जात इत्यर्थः । तथा च ब्रह्मणः सकाशात् जातेन हिरण्यगर्भेण  
सृष्टा इत्यर्थः । त्रयस्त्रिंशदिति । “ देवास्त्रिंशत्कादशास्त्रिंशत्त्रिंशत् ” इति श्रुतेर्वसुरुद्रादित्यरूपास्त्रयस्त्रिं-  
प्रत्येकं हिरण्यगर्भेकादशेन्द्रियाधिष्ठातृत्वेनोत्पन्नै इति त्रयाणामेकादशविधत्वात् त्रयस्त्रिंशत्सङ्ख्येत्यर्थः ।  
यज्ञं साधयन्तीति । ‘ देवा यज्ञमतन्वते ’ ति श्रुतेरित्यर्थः । तत्रायं प्रकारः, प्रथमतः सहस्रशीर्षत्वव्याप-  
कत्वादिधर्मविशिष्टः परमात्मा स्वराट्, ततो विराट् कमलाकारेण विशेषेण राजत इति प्रपञ्चः ‘ सूक्ष्मो  
भगवान् नाभिकमलात्मकस्ततो विराट् पुरुषो ब्रह्मा ततस्तदिन्द्रियाधिष्ठातारो देवास्तैस्ततो यज्ञ  
आधिदैविको विराट् पुरुषशरीरहविर्निष्पाद्यः कालसाहितः प्रजापतिरूपः ‘ यज्ञो वै प्रजापतिरिति  
श्रुतेस्ततो यज्ञात् जातो यः साध्यर्विकृत आप्यात्मिको यज्ञस्ततः पृषदाज्यं ततो वायव्या आरण्याः  
पशवस्ततो वेदा ऋगादयः स्थूलाश्चन्द्रांसि गायत्र्यादीनि तत आधिभौतिकहवीरूपाजायुत्पत्तिस्त-  
तस्तैर्यज्ञेन ब्रह्माण्डात्मकपुरुषविधानं, “ यत पुरुषं व्यदधु ” इति श्रुतेः, ततस्तस्य पुरुषस्य लोकरूपेण  
कल्पना “ तयां लोका अकल्पयन्ति ” ति श्रुतेः, एवमाधिदैविकाप्यात्मिकाधिभौतिकभेदभिन्नस्य प्रपञ्चस्य  
ब्रह्मात्मकत्वबोधनाय ” वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमि ” त्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मविज्ञानं, तस्य च फलं “ तमेवं  
विद्वानमृत इह भवती ” त्यादिश्रुतिभिर्मोक्षो निरूप्यत इति मोक्षफलिका वैदिकी सृष्टिः पुरुषसूक्तोक्त-  
ज्ञेया । लौकिकेऽपीति । साङ्ख्यसर्गेऽपीत्यर्थः । चतुर्विधभूतबीजानीति । भगवदायुधरूपाणीत्यर्थः ।  
मोक्षदानायाधकारिभूतादिसृष्ट्यर्थं भगवदाविर्भाव तेषामप्युत्पत्तेः । कालश्चेति । साङ्ख्यसृष्टिहेतुभूत-  
गुणक्षोभकभौतिकविराट्पुरुषचेष्टारूप इत्यर्थः । मूलपुरुषेच्छाशक्तिरूपस्तु “ कालसंज्ञां तदा देवी-  
मि ” त्यादिना वैदिकसृष्टावेव वक्तव्य इति । अत एवेति । यत उभयविधोऽपि त्रयस्त्रिंशत्प्रकारकः  
सर्गो निरूपणीय इत्यर्थः । न तु यः कश्चिदिति । पुरुषसूक्तोक्तस्त्रयस्त्रिंशत्प्रकारापन्नाद् भिन्न आका-  
शादिकादिकः सर्ग इत्यर्थः । सृष्टिधारण इति । सृष्टिमात्रमेव येन सर्गेण निरूप्यते, न तु पुरुष-  
सूक्तोक्तवद् ब्रह्मात्मकत्वं मोक्षफलकत्वं प्रपञ्चस्योच्यत इत्यर्थः । तत्रेति । तेषु नानाविधसर्गेष्वित्यर्थः ।  
लौकिकालौकिक भिन्न इति । लौकिकं साङ्ख्यमलौकिको वेदस्ताम्यां भिन्नः भेदयुक्त इत्यर्थः ।



स्त्रोपयुक्तार्थसहितो मोक्षादिफलयुक्तः । जीवस्य हि द्विधा सृष्टिः; बहिः, स्वरूपे च । बहिः सृष्टिलोके प्रसिद्धा । सा हि वस्तुतो जीवस्य नाशरूपत्वात्प्रलयो भवति । अतो मोक्ष एव मुख्यसृष्टिः । अधिकारिदेहव्यतिरेकेण स न भवतीति मोक्षार्थमुत्पात्तिरपि निरूप्यते । तत्र गृहस्थस्यैव मुक्तिः सन्दिग्धेति दम्पत्योर्मुक्तिनिरूपणम् । तत्र गृहस्थस्य

वस्तुतस्तु प्रकारभेदेऽपि भगवल्लीलारूपत्वादेक एवेति भावः । तत्रापि । उभयविधसर्गेऽपीत्यर्थः । भगवद्रूपतेति । सर्गे ये कारणत्वेनोक्ता ब्रह्मकर्ममादयस्तेऽपि भगवतः सर्गलीलोपयोगित्वेन तदङ्गभूता भूमिकाननद्रुमादय इव लीलारूपा इति तेष्वपि भगवद्रूपत्वं लीलायाः स्वरूपात्मकागदेतावानस्मिन् सर्गे विशेषोऽन्यत्र सर्गाङ्गभूतानां जीवत्वमेवेति भावः । तत्रापि । स्वं पूर्वोक्तो लीलारूप उभयविधसर्गः, तत्रोपयुक्तो मोक्षादिरूपेः पुरुषार्थो मोक्षदानार्थमेव भगवता लीलाकरणात् तत्सहित इत्यर्थः । नन्वत्र सर्गलीला निरूप्या तन्मध्ये फलत्वेनापि मोक्षनिरूपणे स्कन्धार्थे सर्गलक्षणेऽतिव्याप्तिः स्यादित्याशङ्क्याह जीवस्य हीति । जीवा हि भगवतोऽक्षराशत्वेन च णसंलग्ना उपर्येवावस्थिता न तु भगवत्कर्मनर्तनं वा प्रपञ्चे बहिः, एवं सति यदा भगवतः सृष्टीच्छा तदा तानक्षरालम्बकचरणान् विस्तुलिङ्गवद् व्यचरितान् स्वस्माद् बहिः स्थूलरूपे प्रपञ्चे पृथक्तया स्थापयित्वा स्वप्रातिसाधनानि कारयिष्ये'प उ एवे'ति श्रुतेः, पश्चात् स्वात्मन्यन्तःप्रपञ्चे विषयानुभवमिव स्वानन्दानुभवं कारयितुमानन्दरूपेण स्वस्मान् जीवान् सृजति प्रपञ्चसर्गवन्मोक्षसर्गोऽपीति पूर्वोक्तस्य त्वक्षररूपतैव । तत्र प्रपञ्चेऽक्षरनिष्ठतायां ज्ञानमार्गेण पुनरक्षरप्रवेशेन सखिदानन्दरूपतासम्पत्तिरिति व्युत्पत्तिरसमये चिदंशत्वेऽपि प्रवेशसमये पूर्ववत् पूर्वोक्तस्याप्राप्तिः, भक्तिमार्गेण पुरुषोत्तमनिष्ठत्वे पुरुषोत्तमप्रवेशेनाक्षरोत्तमनिरव्ययानन्दानुभवो विषयभोगप्रकारेण, तथा च येषां स्वानन्ददित्ता यदर्थं लीलावृत्तिस्तान् मोक्षसर्गयोग्यान् कर्तुं दैवोत्तमान् जीवान् प्रपञ्चोऽधिकारिशरीरनिष्पत्तये सृष्टान् करोतीति मुख्यो मोक्षसर्ग एवेति सर्गस्कन्धे तन्निरूपणेऽपि न स्कन्धार्थोव्याप्तिरितिमात्रः । वस्तुतस्तु प्रपञ्चसर्गः सर्वत्वेन व्यवहियमाणो मोक्षसर्गहेतुत्वात्पर्ववसानतः सर्गः । पूर्वं तु जीवस्य यत् स्वरूपमक्षरालम्बकं तददर्शनहेतुत्वात् प्रलय एवेति न मुख्यसर्गतत्वमिति मोक्षसर्गस्य साधनलभ्यन्त्रवर्णनान् भगवल्लीलात्वमित्याशङ्क्य तत्त्वे उपपत्तिमाहुः गृहस्थस्यैवेति । “ त्यागेनैकेऽमृतत्वमानशु ”रिति “ सन्यासयोगाद् यतयः शुद्धसत्त्वा ” इति श्रुतेश्च सन्यासाभावात् न गृहस्थस्य मुक्तिर्द्वैतमार्गेण, “ गृहस्थ एतां पदवी ”मित्यादिना सतमस्कन्धे पञ्चदशाध्याये भक्तिमार्गप्रकारेण मुक्तिर्कथ्यतात् सन्दिग्धेयुक्तम् । दम्पत्योरेति । कर्मदेवदूत्योरित्यर्थः । एतेन प्रमाणत्रैलचिचारेण मुत्तययोग्यत्वेऽपि तदर्थं न्ययमेव कपिलरूपेणाविर्भूय मोक्ष दत्तानित्येतस्य मोक्षस्य भगवल्लीलात्वमिति बोधितम् । ननु नि.साधनस्य मोक्षोक्तौ वेदविरोध इत्याशङ्क्याहुस्तत्र गृहस्थस्येति । गृहस्थस्य मोक्षसाधनरहितस्य मुक्तावन्येषां भगवद्वाक्यरूपवेद इव भगवदाविर्भावसाम-

छुक्तौ भगवत्सन्तोषः प्रयोजकः । तस्यापि भक्तिः, ज्ञानं, योगाश्चाऽऽज्ञाकरणं च । तस्मादेतत्सर्वं सर्गमध्य इति स्वोपयुक्तार्थेत्युक्तम् ॥ २ ॥

प्रसिद्धिविरोधमाशङ्क्याह—

लोके सर्गविसर्गौ हि यादृशौ नेह तौ मतौ ॥

किन्तु तौ सार्थकौ वाच्यौ तेन स्कन्धद्वयं ततम् ॥ ३ ॥

लोके सर्गविसर्गाविति । सार्थकौ पुरुषार्थपर्यवसायिनौ । तेनैकैका लीला स्वतन्त्रेति प्रत्येकमेकैकस्कन्धवाच्यता, तेन स्कन्धद्वयविस्तरः ॥ ३ ॥

तत्रापि भैत्रेयविदुरसम्वादप्रकारेण लीलाकथनमुचितमित्याह—

लीलाद्वयस्य श्रवणात्सिद्धः क्षत्ताऽधिकारतः ।

किं पुनः सकलश्रौतेत्यतस्तस्य कथा ततां ॥ ४ ॥

लीलाद्वयस्येति ॥ ४ ॥

यिकभक्तस्य भगवत्तोष एव मुक्तिप्रयोजक इति परोक्षापरोक्षव्यवस्थया वेदस्वसन्तोषाभ्यां मुक्तिदानान्न वेदविरोध इति भावः । ननु भगवत्सन्तोषोऽन्तारदशायां सर्वेषु कथं न जायत इत्याशङ्क्याहस्तस्यापीति । प्रसुप्तोपस्थापि भक्तिः प्रयोजिका “ भक्त्यैव तुष्टिमन्येती ” तिराक्यादित्यर्थः । ननु भक्तिः कथं सेस्पतीत्याशङ्क्याहुर्ज्ञानं योग इत्यादि । ज्ञानं भक्तिसाधन सर्वत्र स्पष्टमेव । योगोऽपि चित्तवृत्तिनिरोधान्मा स्वरूपध्यानसहित इति भक्तिसाधनमेव । आज्ञाकरणं कर्मस्थितिः । सापि चित्तशुद्धिहेतुनादङ्गीकृतस्य भक्तिजनकैवेति । एतत् सर्वं समातरमुपदिशतः कपिलस्य वाक्यसमूहेनावगन्तव्यमिति दिक् । सर्गमध्य इति । मोक्षसर्गमध्य इत्यर्थः । प्रपञ्चसर्गमध्ये भक्तिज्ञानादीनामनुपयोग इति भावः ॥ २ ॥

प्रसिद्धीति । लोकप्रसिद्धेर्विरोधमित्यर्थः । लोके मोक्षसर्गत्वेनाप्रसिद्धेरिति भावः । पुरुषार्थपर्यवसायिनाविति । स्कन्धद्वयेनोच्यमानौ सर्गविसर्गौ भगवल्लीलात्वात् पुरुषार्थत्वेन पर्यवसायिनौ पर्यवसानवन्तौ सन्तःपुरुषार्थरूपावित्यर्थः । अत एव मूले सार्थकावियुक्तम् । अर्थसहितत्वादेव न तु भेदेनार्थसाधकौ । लौकिके तु तावत्त्रिलक्षणाविति नात्रनिरूपणीयत्वेन सम्प्रती भगवल्लीलारूपत्वाभावादिति भावः । तेनेति । प्रत्येकं पुरुषार्थपर्यवसायित्वेनेत्यर्थः । स्वतन्त्रेति । अन्यानुपजीवनेन फलसमर्पकत्वादिति भावः । एकैकस्कन्धवाच्यतेति । स्वफलसहितलीलायाः प्रत्येकश्रीभागवतावयवत्वादित्यर्थः । तेनेति । येन हेतुना सर्गविसर्गयोः सजातीय वेऽपि नैकेन स्कन्धेन निरूपणं प्रत्येक फलसाधकत्वात् तेनैव हेतुना लीलाबाहुल्यवाधाघायितयोः स्कन्धयोर्विस्तर इत्यर्थः ॥ ३ ॥ लीलाकथनमिति । शुकस्य तद्वाक्येन कथनमुचितं तत्स्येव स्वतस्त गौरुतमत्वात्, स्वापेक्षया लीलायुग्मश्रवणेनैव कृतार्थत्वादिति भावः ॥ ४ ॥

सर्गलक्षणमाह—

तत्र सर्गो रजोभाजो लीला कारणजन्मदा ।

देवस्य तु द्विरूपत्वात्कारणानां त्रिरूपतः ।

पञ्चधा सा स्वतो द्वेधा बन्धमोक्षविभागतः ॥ ५ ॥

तत्रेति । “ भूतमात्रेन्द्रियधियां जन्म सर्ग उदाहृतः । ब्रह्मणो गुणवैषम्याद् ” इति मूले लक्षणम् । तत्र गुणवैषम्यं रजसैव, तस्यैव सृष्टिकारणत्वात् । ब्रह्मण इति सन्देहाभावाय । भगवत् इति भूतमात्रेन्द्रियधियो देहरूपाः, कार्या अपि भवन्तीति कारणजन्मदा लीलेत्युक्तम् । एवं व्याख्यानस्यार्थान्तरमभिप्रेतम् । रजोभाजोऽपि लीलासृष्टिर्मुख्यब्रह्मणोऽपि लीला । कालत्वेन कालस्यापि सृष्टिर्लीला ।

सर्गलक्षणमिति । तत्र सर्गो रजोभाजो लीला कारणजन्मदेत्यर्थः । अस्वार्थः, भगवत्तत्र प्रपञ्चे स्वामनि वा बन्धमोक्षाम्यां वा लीला सर्गस्तत्रापि रजोभाजो रजोगुणस्वीकर्तृ-विहारार्थत्वात् सृष्टेस्तत्र तदुपयोगित्वेन रजोगुणस्वीकारस्यावश्यकत्वात् सृष्टिश्च नानाविधा विधेया, तत्र लोक इव चित्तविशेषैः साधनम्, स च रजोगुणकार्य इत्यतस्तत्स्वीकार आवश्यकस्तत्रापि कारणजन्मदा लीला न तु भूतादिमात्रोत्पत्तिदा, कारणानि तु कालजीवतत्त्वानि वर्तन्त इति तेषामपि सृष्टौ सङ्ग्रहः ॥ ४ ॥

नन्वेतल्लक्षणं मूलोक्तल्लक्षणाद् विलक्षणमिति तेन विरोध इत्याशङ्क्याहुस्तत्र गुणवैषम्य-मिति । गुणानां सत्त्वादीनां समभावेन वर्तमानना वैषम्यसम्पादकः क्षोभकतया रजोगुण इति मूलस्य गुणवैषम्यपदेन विवृत्तौ तद्वत्तुभूतो रजोगुण एव गृहीत इति न विरोध इत्यर्थः । रजसैवेति । सत्त्वतमसोः स्वतः स्थित्वादिति भावः । तस्यैवेति । सृष्टिर्हि मनसा, तच्च विक्षिप्तमेव तत्साधकम् । स च रजोगुणकार्य एवेति गुणत्रये स एव तथेत्यर्थः । ननु रजोगुणस्यैव सृष्टिकारणत्वेन प्रसिद्धत्वाद् ब्रह्मणि सशयः स्यात् साङ्ख्यमत एवेत्याशङ्क्याहुर्मूले ब्रह्मण इति । शुद्धब्रह्मशब्दस्यैव जगत्कारणत्वेनोक्तवादित्यर्थः । नन्वेव मूलोक्तप्रकारेण ब्रह्मणो रजोगुणस्य च कारणत्वमायाति न मुख्यतया ब्रह्मणः, तथा सनि जगतो नैककारणत्वसिद्धिरित्याशङ्क्याहुः सन्देहाभावायेति । कारणद्वयमेकस्य न सम्भवतीति तच्छ्रवणे सन्देहः स्यात् कस्य कारणतेति तदभावाय ‘ रजोभाज ’ इत्यनेन गुण-वान् भगवानेव कारणत्वेनोक्त इति । तदेवात्र सिद्धमन्दिता-भगवत् इत्यनेनेत्यर्थः । ननु भूतमात्रेन्द्रियधियामिति यथाश्रुतमपहाय सामान्यभाषया कारणजन्मदेति कथने किं प्रयोजनमित्याशङ्क्याहुः कार्या अपीति । भूतमात्रेन्द्रियधियामिति विशिष्यकथने ता अस्मदादिसङ्घातेषु प्रतीयमानाः कार्या अपि भवन्तीति विसर्गमध्यस्थानामत्र निरूपणात् ‘ सर्गः कारणसम्मूर्तिरिति वाक्य निरुद्धयेत-त्यर्थः । तथा च लक्षणप्रतिष्ठापक भवेदिति भावः । एवं व्याख्यानस्येति । मूलोक्तल्लक्षणवाक्ये-

जीवोऽपि कारणमिति तस्यापि स्वरूपस्थितिः सृष्टिप्रयोजनत्वेन सर्गमध्यपातिनी भवति । अगुणवैषम्याद्ब्रह्मणोऽपि जन्मेति व्याख्यानाथं कारणानां जीवानां जन्म घटि खण्डयतीति व्याख्यानम् । अतः प्रकरणानि विभजते देवस्य तु द्विरूपत्वादिति । गुणातीतसगुणभेदेन कारणानां तत्त्वजीवानां त्रयो भेदास्तेन पञ्चधा पञ्च प्रकरणानि भवन्ति । एकप्राधान्येऽन्यस्य विभूतित्वमिति स्थितिः । यथा तत्त्वसृष्टिगुणातीतविभूतिः,

गुणवैषम्यपदेन गुणानां त्रयाणां वैषम्यं येन रजोगुणेनेति रजोगुणस्तेन तद्वान् उद्भवते तथा 'भूत-  
मात्रेन्द्रियधिया'मित्यनेन कारणसामान्यमुच्यत इत्येवं व्याख्यानस्येत्यर्थः । अर्थान्तरमिति । पूर्वो-  
दितप्रत्यक्षकारणव्यसंशयसर्गलक्षणव्याप्तिपरिहाररूपस्यार्थस्योक्तत्वादिति भावः । तमेवार्थं विशदयन्ति  
रजोभाजइति । हिरण्यगर्भरूपेण जातस्येत्यर्थः । मुख्येति । चतुर्मुखोरपत्तिकारणभूतस्येत्यर्थः ।  
कारणत्वेन सङ्गृहीतानामुत्पत्तिमाहुः कालत्वेनेति । कालो हि नित्योऽखण्डदण्डायमानो व्याप-  
कस्तस्य स्वरूपत उत्पत्तिरनुपपन्नेति फलनात्मकधर्मेणैव तस्यापि सृष्टिः । एतेन लीलायै सर्गं कुर्वता  
भगवता स्वेच्छारूपे क्रियारूपे वा काले कालत्वमुत्पादितमिति बोधितम् । कालस्य कारणत्वं प्रल-  
यकाले सृष्ट्यभावादबोध्यम् । जीवोऽपीति । जीवस्य मोक्षार्थं मुख्यतया सृज्यतात् तस्य बन्धमोक्ष-  
सर्गयोः कारणत्वमित्यर्थः । तस्यापीति । कालवत् जीवत्वेन धर्मेणेत्यर्थः । किं जीवत्वमित्याका-  
ङ्क्षायामाहुः स्वरूपस्थितिरिति । अक्षराशब्देन पूर्व तदभिन्नस्य स्वरूपेण स्वस्य रूपेण स्थिति-  
रेव जीवत्वम् । तेन धर्मेण तस्यापि सृष्टिरित्यर्थः । ननु स्वरूपस्थितेः कथं सर्गत्वं पूर्वभेदेऽपि  
जीवरूपेणैव तत्र सत्त्वादित्याशङ्क्याहुः सृष्टिप्रयोजनत्वेनेति । स्वरूपस्थितेः प्रयोजनं सृष्टिरेव  
सृष्ट्यर्थमेव ह्यस्मात् पृथक्करणादतः सा सर्गमध्यपातिनीति । तन्मध्यपतितस्तद्ग्रहणेन गृह्यत इति  
न्यायेन स्वरूपस्थितिरपि सृष्टिरेवेत्यर्थः । नन्वत्र सर्गे भगवदवतारावुक्तौ तयोर्मोक्षप्राप्त्यत्वेन जीवा-  
दिवत् कारणत्वामात्रात् कथं सर्गे प्रवेश उचित इत्याशङ्क्याहुः गुणवैषम्यादिति । मूलेऽकाप्रल-  
येणागुणवैषम्यपदेन रजोगुणभिन्नैकैवलसर्वोद्धारार्थं भगवदिच्छामात्रेण ब्रह्मणः श्रुतिसिद्धपराकाष्ठाप-  
नस्य जन्म प्राकृत्यमित्येवंप्रकरणे व्याख्यानाथं व्याख्यानसिद्धयर्थं टीकायामपि 'कारणजन्मदे'  
त्यत्र कारणानां सृष्टिमुख्यकारणभूतानां जीवानां जन्म पूर्वजन्म घटि खण्डयति एतादृशी  
सर्वोद्धारार्था स्वावतारप्रकृतिरूपापि लीलापि सर्ग इति सिद्धयत्वित्येवमत्रास्माभिर्व्याख्यातमित्यर्थः ।  
अतः इति । यतः कारणसामान्यजन्मैव सर्ग इति सिद्धमतस्तानि पुनर्बन्धमोक्षार्थभेदेन दशविधानीति  
तथा प्रकरणान्यपि विभज्यन्तइत्यर्थः । देवस्य त्विति । तुशब्देनाप्येतां सगुणत्वेनैकरूपत्वमेवे-  
त्यर्थः । तेनेति । भेदपञ्चकेन सृष्टिः पञ्चकेत्यर्थः । पञ्चप्रकरणानीति । सर्गरूपे सृष्टेः पञ्चविधत्वात्  
तथा प्रकरणानि भवन्तीत्यर्थः । नन्वत्र पञ्चविधसर्गलीलेत्र नोच्यते 'मध्ये' मध्येऽन्येषामपि सर्गाणां  
कथनात् यथा गुणातीतसृष्टिमध्ये तत्तत्सृष्टिरेवमग्रेऽपीत्याशङ्क्याहुः एकप्राधान्येऽन्यस्य विभूतित्व-  
मिति । अत्र हि भगवतः पुरुषोत्तमस्य लीला सर्ग उच्यते न तु परम्परसर्गो यः कश्चित्, स च  
भगवत्स्वरूप एव वाच्यो लीलात्वात् सूर्यकिरणवत् । न हि सूर्यकिरणा असूर्यात्मका भवितुमर्हन्ति ।

यथा सगुणसृष्टिर्विसर्गरूपा ब्रह्मप्रभृतीनामुत्पत्तिः, यथा वा दशविधा लीला कालस्य सृष्टिः, यथा तत्त्वानां लीला गुणसृष्टिः साङ्ख्यप्रकरणोक्ता, यथा जीवसृष्टिर्मतान्तरभाषया, एवं पञ्चविधापि लीला सर्गरूपा बन्धमोक्षविभेदेन द्विरूपा, सगुणस्य मोक्ष-

अत एवैतल्लीलाश्रवणे भगवच्छ्रवणसिद्धिरेवं सति 'यो लोकत्रयमाविश्य विभर्त्यज्यय' इति वाक्याद् विभूतिरूपधारणमेव पुरुषोत्तमलक्षणमिति तल्लीलायामपि सूक्ष्मरूपायां स्वविस्ताररूपविभूतिधारणं वक्तव्यमिति यत्र लीलायां सूक्ष्मभावेन निरूपितायामग्रे तदनुगत एवं विस्तारस्तत्र तद्विभूतिरूपमिति 'सविभूतिकलीलानिरूपणमित्यर्थः । विस्तारस्यैव विभूतित्वं 'विभूतेर्विस्तरो मया' 'नास्त्यन्तो विस्तारस्य म' इति गीतावाक्यैरेव विधीयते यथेति पञ्चमाध्याये 'भगवानेक आसेदमम' इत्यादिनाऽध्यायसमाप्तिपर्यन्ता गुणातीतात् पुरुषोत्तमात् साक्षात्सृष्टिरुक्ता, तस्याः षष्ठाध्याये ब्रह्माण्डोत्पत्तिपूर्वकं तदन्तर्गततत्त्वसृष्टिर्विभूतेर्विस्तार इत्यर्थः । पञ्चमषष्ठाध्यायाम्बामिदं प्रकरणं समाप्तमिति भावः । यथा सगुणसृष्टिरिति । सप्तमाध्याये ३-७-३० "सृष्टौ महादादीनी"त्यारम्भाष्टमाध्यायान्ते ३-८-३२ 'तर्ह्येव तन्नाभिसर' इति वाक्याद्विरण्यगर्भोत्पत्तिपर्यन्तं वा सगुणात् स्वीकृतजोगुणाद् भगवतो विसर्गरूपा "तेभ्यो विराजमुद्भूये"ति वाक्यम् । एतस्याः सृष्टेर्विभूतिमाहुर्ब्रह्मप्रभृतीनामुत्पत्तिरिति । अर्थात् सा सृष्टिरियं विभूतिरित्यर्थः । नवमाध्याये ब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्य स्तुतिमभिधाय दशमाध्याये सम्पूर्णनाव्यायेन ब्रह्माणमारभ्य देवासुरसर्गपर्यन्तमेवामुत्पत्तिविसर्गरूपसगुणसृष्टिर्मित्यर्थः । यथा एतेकादशाध्याये ३-११-१ "चरमः सद्विशेषाणा-"मित्यारभ्य "इति ते वर्णितः क्षत्तिर"त्यन्तं कालसृष्टिस्तस्या अग्रे द्वादशाध्याये "वेदगर्भोऽयं यथास्त्राक्षीदि"ति वाक्यात् कालाधीनस्य हिरण्यगर्भस्य दशविधा लीला तामिस्रादिसनकादिरुद्रमरीच्यादिबाह्यीहारवेदधर्मच्छन्दोमन्वाद्युत्पादनरूपा विनैव तपः स्वेच्छया मनआदिम्यउत्पादनाल्लीला कालसृष्टेर्विभूतिरित्यर्थः । यथा तत्त्वानामिति । साङ्ख्यप्रकरणोक्तानां लीला तत्त्वैर्नानाविधपदार्थसर्जनरूपा साङ्ख्यप्रकरणोक्तयाः पूर्वोक्तगुणसृष्टेर्विभूत्या विभूतिरित्यर्थः । साङ्ख्यप्रकरणोक्तेः । विसर्गरूपगुणसृष्टिर्मेदार्थमुक्तमित्यर्थः । जीवसृष्टिरिति । जीवसृष्टिस्तु सनकाद्युत्पत्तावेवोक्ता कालसृष्टिविभूतिनिरूपणे । अथवा त्रयोदशाध्याये तत्कारणभूतयज्ञवराहोत्पत्त्येवोत्पत्तिनिरूपणेनेवोक्ता पुनः षडध्याय्यां मन्तातरभाषया निरूपणं तद्विभूतिरूपमित्यर्थः । बन्धमोक्षविभेदेन । पञ्चस्यपि प्रकरणेषु बन्धनमोक्षविभेदेन सृष्टिप्रतिपादनादित्यर्थः । तत्र सर्वत्र बन्धः सर्गः सृष्ट एव । मोक्षसर्गनिरूपणार्थं तत्साधनसाधकत्वं मोक्षसाधकत्वं च निरूपयन्ति सगुणस्येति । विसर्गरूपस्य सगुणस्य सर्गस्य भगवतो मोक्षलीलायां स्वात्मनि सर्जनरूपाया योगः सम्बन्धः भगवता मोक्षार्थं स्वेनोत्पादितानामेव मोक्षलीलासम्बन्धात्, अतो मोक्षलीलायोगो मोक्षे प्रथमसाधनत्वान्मोक्षरूप इत्यर्थः । गुणातीतस्येति । गुणातीतसर्गस्य षष्ठाध्यायान्ते 'यतो प्राप्य निवर्तन्ते वाचस्पे'तिवा-

लीलायोगः, गुणातीतस्य ज्ञानं, कालस्य भक्तिः, तत्त्वानां मोक्षः, जीवस्य वैराग्यमिति । तस्मादर्थभेदेन दशप्रकरणानि भवन्ति । तदाह बन्धमोक्षविभागत इति ॥ ५ ॥  
तान् भेदान् स्पष्टयति-

गुणातीतात्सृष्टिरेका सगुणाद् ब्रह्मणाऽपरा ॥ ६ ॥

कालो जीवस्तथा नाम तत्राऽपीशेच्छया भवः

गुणातीतादिति । तत्त्वानां वक्तव्यत्वेऽपि नामसृष्टेः परिग्रहार्थं नामेत्युक्तम् । तेषां पूर्ववत्स्वातन्त्र्यं धारयति तत्रापीशेच्छया भव इति न केवलं कालादेः ॥ ६ ॥

ननु सर्गे भूम्युद्धारस्य कुत्रोपयोगस्तदाह-

सर्वाधारस्वरूपा या तदर्थं भुव उद्धृतिः ॥ ७ ॥

सर्वाधारस्वरूपा या इति । भूम्युद्धारः सर्वसृष्ट्युपयोगी सर्वेपामाधारभूतः साधारणः । तेन बन्धलीलान्ते निरूपितः । जीवप्रकरणं व्यर्थमित्याशङ्क्याह मुक्तोऽपि

अप्येन ज्ञानं फलत्वेन निरूप्यत इति तस्यापि मोक्षसाधनत्वान्मोक्षरूपत्वमित्यर्थः । कालस्य भक्तिरिति । कालसृष्टावप्येकादशाध्यायान्ते 'नेवेशितु प्रभुर्भूम्न' इत्यादिवाक्यैः, 'तदाहुरक्षर ब्रह्मे'तिवाक्यप्रतिपादिताक्षरस्य भगवद्भान्नो माहात्म्यप्रतिपादान्माहात्म्यज्ञानमप्यंशतो भक्तिः, सैव फलत्वेन निरूप्यत इति तस्या अपि, मोक्षसाधनत्वात् तद्रूपत्वमित्यर्थः । तत्त्वानामिति । साङ्ख्यप्रकरणोक्तानां तत्त्वानां त्वन्ते मोक्ष एव प्रतिपाद्यत इति स्पष्टमेव मोक्षरूपत्वमित्यर्थः । जीवस्य वैराग्यमिति । जीवप्रकरणे षडभिरध्यायैर्मतान्तरभाषया प्रतिपाद्यते, तत्र शापानन्तर राजसानामुभयविधानां सनकादिजयप्रियजयप्रभृतीनां पश्चात्तापेन वैराग्यमेव सिद्धमिति तस्यापि मोक्षसाधनत्वान्मोक्षरूपत्वमित्यर्थः । तस्मादिति । यस्मात् पञ्चस्वपि सर्गेषु मोक्षलीलायोगज्ञानभक्तिमोक्षवैराग्यरूपणामर्थानां मोक्षरूपणां प्रतिपादनात् पञ्चापि प्रकरणान्यथाभेदेन दश भवन्तीत्यर्थः ॥ ५ ॥

तानिति । दशभेदान् मूले स्पष्टयतीत्यर्थः । नामसृष्टेरिति । अत्र हि भवब्रह्मीलारूपः सर्गः स च उभयविधोऽपीति नामसर्गोऽपि प्रतिपादनीयस्तत्र नाम्नां शब्दात्मकत्वेन तन्मात्रारूपत्वात् तत्त्वेषु प्रवेशयोग्यत्वेन तत्सृष्टयैव तत्परिग्रह इति तत्त्वानां स्पष्टत्वेन प्रतीयमानत्वादस्पष्टानां नाम्नामेव निरूपणार्थं नामेत्युक्तमित्यर्थः । तेषामिति । गुणातीतसगुणसृष्टिसमुपादिततत्त्वानामित्यर्थः । पूर्ववदिति । पूर्ववत् तत्कारणभूतब्रह्मस्वरूपवदित्यर्थः । अवतारादिषु स्वस्यैवेशत्वेन पारतन्त्र्याभावादिति भावः । न केवलमिति । कालादेरेव न किन्तु गुणातीतसगुणसृष्टिस्थानामपीत्यर्थः ॥ ६ ॥

ननु सर्ग इति । द्वादशाध्यायैः प्रतिपादिते बन्धसर्ग इत्यर्थः । भूम्युद्धारस्य मोक्षसर्गोपयोगित्वाभावादिति भावः । सर्वसृष्टीति । भूम्यैव देहादिनिर्वाणत् सर्वसृष्ट्युपयोगित्वं भूमाववस्थापनात् सर्वाधारत्वमित्यर्थः । तेनेति । बन्धलीलोपयोगित्वेनेत्यर्थः । जीवप्रकरणमिति । बन्धलीलाभाग इत्यर्थः । मोक्षोपयोगिजीवसृष्ट्येर्मोक्षप्रकरण एव कथनीयत्वादिति भावः । मुक्तोपीति । तत्र प्रकरणे मुक्तानामपि

मुक्तोऽपि जायते जीव इति शापकथा तता ॥ ७३ ॥

जायत इति । मुक्तिर्गौणीति केचित् । वस्तुतस्तु सनकादयो मुक्ता एव पूर्वसिद्धज्ञाना एवोत्पन्ना अग्रे ज्ञानोपदेशाभावात् । तथा वैकुण्ठवासिनामपि भक्तानां मुक्तानामी-  
श्वरेच्छया सम्भवः । अतः शापकथा । एकः कर्ता अपरो विषय इति ॥ ७३ ॥

उपपत्तिरनेनोक्ता फलार्थं प्रक्रियान्तरम् ॥ ८ ॥

मतान्तरेण हि फलं राजसत्वान्निरूप्यते ।

एवं जीवोत्पत्तावुपपत्तिरेवोक्ता, न त्वयं प्रकारो भागवताभिमतस्तेषां जीवानां मोक्षार्थं प्रक्रियान्तरं सादृश्यप्रकरणम् । मतान्तरेण फलनिरूपणे हेतुमाह राजसत्वमिति ॥ ८ ॥

बन्धनिरूपणाद् बन्धप्रकरण एव तन्निरूपणमिति भावः । मुक्तिर्गौणीति । केचित् मुक्तिं सनकादीनां जयविजययोश्च सगुणांश्चदन्ति परममुक्तानां पुनर्जन्मकथने श्रुतिविरोधः स्यादिति भावः । वस्तुतस्तु-  
ति । सनकादयाः परममुक्ता एवान्यथा नारदादीनामिदेषामपि ज्ञानोपदेशः स्यात् । शुक्वज्जन्मान्तरोपज्ञानत्वभावाच्च सिद्धज्ञानानामेवोत्पत्त्या तद्धर्मसम्बन्धाभावात् मुक्ता ऐवेत्यर्थः । एतेन ज्ञानमार्गीया मुक्तिरेतदुक्ता प्रह्लादावतारेण भक्तिं दत्त्वा तन्मार्गीयां मुक्तिं दातु पुनर्जन्मकरणमिति भावः । तथा वैकुण्ठेति । सनकादियज्ज्ञानाभावेऽपि जयविजययोः सेवार्थं भगवद्भोक्तव्यत्वा 'मुक्तोपसृप्यव्यपदेशा'दिति न्यायेन मुक्तत्वमेवेत्यर्थः । एतयोरपि राजसयोः सगुणत्वे जाते गुणातीत-मुक्तिदानाय पुनर्जन्मेति बोध्यम् । ननु मुक्तानां जन्मकथने 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुतिविरोध इत्याशङ्क्याहुः ईशेच्छयेति । 'यः सर्वज्ञ स सर्वशक्तिरित्यादिश्रुत्या भगवतः सर्वसमर्थत्वेन प्रतिपादनादन्यथाकर्तुं सामर्थ्यमपि श्रुतिप्रतिपादितमिति मर्यादयाऽनावृत्तिरेव प्रमेयवलेन पुष्टया मुक्तानां विशेषानुग्रहेण सेवार्थमावृत्तिरिति न विरोध इत्यर्थः । अत इति । यत् उत्पादने भगवदिच्छात् एव शापसम्बन्धिनी ज्ञानिनां भक्त्योश्च कथ्येत्यर्थः । अन्यथा मुक्तानां शापदातृत्व रजोगुणसम्बन्धा-दनयोश्च तथाभूतयोर्वैकुण्ठद्वास्थ्यंस्तद्विषयत्वं न स्यादिति भावः । उभयेषां शापाभावेन कथं कथा-यास्तत्सम्बन्धित्वमित्याशङ्क्य सम्बन्ध विवेचयन्ति एक इत्यादिना ॥ ७३ ॥

एवं जीवोत्पत्ताविति । एवमेव प्रकारेण रजोगुणमाविर्भाव्य ज्ञानं भक्तिं च सगुणां विधाय लीलार्थं स्वयमवतरन् विशेषानुग्रहाय मुक्तानापि जीवानुत्पादयतीति तथा भगवदिच्छारूपोपपत्तिरेव तदुत्पत्तावुक्तेति जीवप्रकरणमुपपत्तिप्रकरणमित्यर्थः । न स्वयमिति । कथं मुक्तानामुपपत्तिरित्यत्र मुक्तिरेवेच्छारूपा मतान्तरमाययोक्ता न तु श्रीभागवतस्य समाधिभाषारूपस्याभिमतोऽयं प्रकारो मुक्तोत्पत्तौ किन्तु स्वावतारवल्लीलार्थं तदुपयुक्तानां मुक्तानां लक्ष्म्यादीनां भगवदिच्छया भगवता सह जन्म न तु शापादिनेत्यर्थः । एतेन प्रकरणस्यास्य ज्ञानिभिर्मुक्तानां शापनिरूपणेन भक्तेरनुकर्ष-प्रतिपादनम् न समाधिभाषात्वमिति ज्ञेयम् । तेषामिति । ज्ञानि वेनाक्षरात्मकवैकुण्ठबहिर्द्वारवर्तित्वेन साक्षात्पुरुषोत्तमसेवाभावात् सगुणत्वाच्च मतान्तरीयाणां जीवानामित्यर्थः । प्रक्रियान्तरमिति । प्रकारान्तरमित्यर्थः । कः प्रकार इत्याकांक्षायामाहुः सादृश्यप्रकरणमिति । मारणादिना सङ्घातात्

तथा सति फलवैषम्यमाशङ्क्याह—

फले हि नास्ति वैषम्यमितीशस्योद्भवाभिधा ॥ ९ ॥

उपपत्तौ फले चैव तेनावतरणद्वयम् ।

क्रियाज्ञानविभेदेन कर्माधीनाऽन्यथा भवेत् ॥ १० ॥

फले हि नास्तीति । यत ईश एवोद्भूय तत्रापि फलं प्रयच्छति । अतोऽस्या

लीलायामवतारद्वयम्, क्रियावतारो वराहो, ज्ञानावतारः कपिल इति । ननु सृष्टौ  
किमर्थमवतारस्तत्राह कर्माधीनाऽन्यथा भवेदिति ॥ १० ॥

नन्वपूर्वं निरूप्यते यन्मुक्तानां पुनरुत्पत्तिरिति तत्राह—

मुक्तोऽपि यदि नोत्पत्तिरुत्पन्ने मुक्तिरेव वा ।

तदा कृष्णेच्छया सृष्टिरित्यर्थो हि विरुध्यते ॥ ११ ॥

मुक्तेरिति । तदा ईश्वरत्वं व्याहृतं भवेदित्यर्थः ॥ ११ ॥

सृष्टिः सफलेति स्पष्टयति—

स्त्रीपुंसमुक्तिकथनात्तदर्थं सृष्टिकृद्भरिः ।

पृथक्करणैवैतेषां स्वप्रापणं न तु लीलास्थभक्तानामिव सशरीराणामेव स्वपदप्रापणमिति भावः । ननु  
तेष्वपि प्रभासीयकथया तथात्वं प्रतीयत इति चेत्, न, तस्या व्यामोहलीलात्वेन तदर्थमेव तथा प्रद-  
र्शनात् । अत एव 'नश्वरं गृह्यमाणं च विद्धि मायामनोमयं' मिति प्रमुखाक्षयम् । अन्यथा 'ब्रजपु-  
रवनितानां वर्यन् कामदेवं' मिति वाक्यं विरुद्धयेतेति भावः । नन्वेतेषामपि सर्गलीलामध्यपातित्वात्  
कथं लीलास्थप्रकरणं फलप्रापणमुचितम् । ननु शरीरपार्थक्यप्रकरणरूपसाङ्ख्यप्रकारेणैवाशङ्क्य राज-  
सत्त्वेन सगुणत्वात् तादृशशरीरवत्त्वेन तथा फलसम्बन्धायोग्यत्वादन्तर्गृहगोपिकावच्छरीरनिवर्तन-  
प्रकारेण फलप्रापणमित्यर्थः ॥ ८३ ॥

फले वैषम्यमिति । भगवत्प्राप्तिरूपे फले सगुणदेहत्वेन जघन्याप्रिकारित्वाद् वैषम्याशङ्क-  
केति भावः । यत ईश एवेति । आनिर्भूय फलदाने इच्छैव प्रयोजिका न त्वधिकार इत्यर्थः । तत्रापिपि  
सगुणदेहवत्स्वर्पाप्यर्थः । अत इति । यतोऽवतारं विना क्रोधवता दैत्यानां स्त्राशरीरस्य देवहूतिजीवस्य  
च सगुणदेहत्वात् न मुख्यमुक्तिसम्भवोऽतोऽत्र क्रियाज्ञानाम्यामवतारद्वयं वराहकपिलरूपमित्यर्थः ।  
क्रियावतार इति । यज्ञात्मकत्वादिति भावः । ज्ञानावतार इति । कर्दमज्ञानस्येव देवहूतिरूपया तदू-  
पेण प्रकटत्वादिति भावः । ननु सृष्टामिति । बन्धमोक्षभेदेनोभयविधसृष्टात्रित्यर्थः । किमर्थमिति ।  
अनवतीर्षाप्युभयविधहृतेर्भगवति सम्भवादित्यर्थः । कर्माधीनेति । यदि भगवान् नाविर्भवेत् तदा  
प्रमेयवलेन फलदानाभावादितरसृष्टिवादियमपि कर्माधीना फले भवेत्, तथा च सगुणदहानां  
विपरीतसाधनता न मुरयफलं सेस्यतीति भावः ॥ १० ॥

अपूर्वमिति । श्रुताश्रुतत्वादिति भावः । ईश्वरत्वमिति । उच्चतया स्थितानां स्वेच्छया हीन-

भायकरणे तथा स्थितानामुचितासम्पादन एवेश्वरत्वमन्यथा तद् व्याहृतं भवेदित्यर्थः ॥ ११ ॥

सृष्टिः सफलेति । इयं मोक्षसृष्टिः फलरूपाप्युभयोर्दम्पत्योर्मोक्षं कुर्वतीरेव मोक्षसिद्धेर्गोचरस्य-



ऐहिकामुष्मिकफलं मोक्षं प्रीतः प्रयच्छति ॥ १२ ॥

तस्मात्सृष्ट्यवतीर्णस्तु भजेत हरिमादरात् ।

स्त्रीपुंसेति । किमत्र स्कन्धार्थे फलितमित्याशङ्क्याह ऐहिकामुष्मिकफल-  
मिति ॥ ११ ॥

ननु साङ्ख्यप्रकरणे तदनुसारिणी सृष्टिः कथं नोक्ता, तत्राह-

साङ्ख्येन मुक्तिकथनात्सृष्टिः सामान्यतोदिता ॥ १३ ॥

तामसी राजसी चैव सात्त्विकीति क्रमात्रिधा ।

गुणसृष्टेस्तन्मतत्वाद्गौणत्वान्न विरुध्यते ॥ १४ ॥

साङ्ख्येनेति । सामान्यतो मता या काचिद्वक्तव्येत्युक्ता । उदितेति  
सन्धिरार्पण्यापकः । अत एव गौणी तद्विरोधार्थं निरूपिता ॥ १४ ॥

ननु कर्मस्य श्रुतौ साधनं नोक्तमिति चेत्त्राह-

ज्ञानस्य पूर्वसिद्धत्वान्मुक्तिर्भोगादिसंयुता ।

उपदेशेन च पराचतुर्भिर्नवभिः क्रमात् ॥ १५ ॥

ज्ञानस्य पूर्वसिद्धत्वादिति । उपदेशेन स्त्रीश्रुतिः ॥ १५ ॥

फलसहितेत्यर्थः । किमत्रेति । मोक्षस्य भोगसाहित्यनिरूपणेन स्कन्धार्थे सर्गलीलाख्ये किं फलितं  
फलतः किं निरूपितं जातमित्यर्थः । ऐहिकेति । यो मोक्ष ऐहिकामुष्मिकफलरूपो भोगप्रकारेण  
परमानन्दानुभवरूपस्त भगवानेव स्वयं प्रीतः प्रयच्छतीति तदभीप्सुभिर्भगवान् भजनीय इति सर्गे  
पर्यवसानतो भक्तिरेव फलितेत्यर्थः ॥ १२ ॥

तदनुसारिणीति । तत्त्वमात्रसृष्टिः साङ्ख्योक्तैवात्र तत्प्रकरणे बाध्यते कथं पद्मरूपप्रकारेण  
सृष्टिनिरूपणमित्यर्थः । सामान्यत इति । साङ्ख्यप्रकरणेन मोक्षसर्ग एव निरूप्यते स वन्धसर्गोऽनस्तत्र  
तथा तात्पर्याभावाद् या काचिद् वक्तव्येति पद्मरूपप्रकारिकेति तत्त्वमित्यर्थः । सन्धिरार्पण्यापक इति ।  
सामान्योदितपदयोर्लोकादसिद्धः सन्धिरय सर्गः आप्ये इति ख्यापकः आप्ये क्लेषर्भावः कर्म वा तस्य  
ख्यापक इत्यर्थः । एतन् प्रबोध्यितेन 'श्रयिमाद्यं न वशाती'ति वाक्याद्यप्येता ब्रह्मणा कृता सृष्टि-  
रश्रोक्ता न साक्षाद् भगवत्कृता सेतित्यर्थः । ननु मुख्यसृष्टिमपहाय गौणसृष्टिकथने किं प्रयोजनमित्या-  
शङ्क्याहुरत एवेति । यतः प्रकरणमिदं साङ्ख्यस्य तत्र गौणं तन्मतस्य गुणसृष्टिनिरूपकमात्रं  
तेन सहाविरोधार्थमत्र मुख्यसृष्टिमपहाय गौणी सृष्टिर्निरूप्यत इत्यर्थः ॥ १४ ॥

ननु कर्मस्येति । वन्धप्रकृतीयजीवप्रकरणे दैत्वाना निःसाधनमुक्तिः प्रतिपादितेति, मोक्ष-  
प्रकरणे ससाधना सा प्रतिपादनीयेति देवहूतावुपदेशसाधनसत्त्वात् कर्मस्य कथं तत्रोक्तमित्यर्थः ।  
ज्ञानस्येति । पूर्वमेव कृत्युगे 'तावत् प्रसन्नो भगवान् पुष्कराक्षः कृते युगे । दर्शयामास तं ह्यतः  
शब्दं मम दधद्रु' इति वाक्याद् भगवत्प्रसादेन ज्ञानस्य मोक्षसाधनसाक्षात्काराम्भोज्ञानस्य  
सिद्धत्वादिदानीं देवहूतिवन्न साधनकथनमित्यर्थः । उपदेशेनेति । साक्षादवतारार्थकपिलोपदेशसामर्थ्येन,

चतुःप्रकरणी स्थौल्ये सौक्ष्म्ये तु दशधा मता ।

अधिकारस्तथा सृष्टिरुपपत्तिः फलं तथा ॥ १६ ॥

तेन क्रमात्प्रकरणचतुष्टयं भवति । दश प्रकरणानि पूर्वं निरूपितानि । स्थूलानि गणयति अधिकार इति ॥ १६ ॥

पञ्चधा सृष्टिरुक्ता हि तृतीया तु द्विधा मता ।

चतुर्थी तु त्रिधा प्रोक्ता दशैते सृष्टिसङ्गताः ॥ १७ ॥

अधिकारस्ततो भिन्नः स्कन्धद्वययुतः परः ॥ १७ ॥

पञ्चधा सृष्टिः पूर्वमेवोक्ता । चतुर्णामेव दशधात्वमिति । तत्र सृष्टिः पञ्चविधा, उपपत्तिर्द्विधा । त्रिधा मुक्तिः । एवं त्रयाणां दश भेदाः । अधिकारस्तु ततो भिन्नः, तस्य स्कन्धद्वयोपयोगात्, स्कन्धद्वयमेकं प्रकरणवत्; तेन पृथग्व्यायाः सर्गविसर्गयोः । अधिकारे चतुष्टयमिति । भगवतः कला निरूपिता भवन्ति ॥ १७ ॥

न ज्ञानादिनेत्यर्थः । ज्ञानयोगभक्त्यादिकथनं तु देवहूतेस्तेन मार्गेण मुक्तिः, पुष्टिमार्गप्रकारेण तन्मुक्तिः 'किञ्चित्चकार वदने पुत्रविलेपकातर'मिति वाक्यात् । अत एव सर्गनिर्णये पूर्वमुक्तं 'राजवत् कुञ्चित् कृष्ण' इति ॥ १५ ॥

प्रकरणचतुष्टयमिति । अधिकारसृष्ट्युत्पत्तिमुक्तिभेदेनेत्यर्थः । स्थूलानि गणयतीति । सौक्ष्म्ये सृष्टिप्रकरणान्येवार्थभेदेन दशविधान्युक्तानीति सङ्ख्यासिद्धेर्न गणना, यतः स्थूलानि चतुर्विधानि गणयतीत्यर्थः ॥ १६ ॥

पूर्वमेवेति । 'गुणातीतात् सृष्टि'रित्यादिनेत्यर्थः । प्रकरणसङ्ख्याधिक्याभावात् चतुर्णामेवार्थभेदैर्दशविधात्वमाहुश्चतुर्णामेवेति । अधिकारादिचतुर्णामेवार्थभेदैर्दशधात्वमित्यर्थः । नन्वधिकारमिश्रणेन सृष्ट्युपपत्तिमुक्त्याद्यर्थभेदगणन एकादशधात्वमायातीत्याशङ्क्यादुरधिकारस्ततो भिन्न इति । सृष्ट्यादिप्रकरणेभ्यो भिन्नः सर्गविसर्गोभयोपयोगात् विदुराधिकारस्य सर्वे मात्रे प्रवेशो येन तत्प्रकरणसङ्ख्या वर्धयत्यतो भिन्न एव प्रकरणेभ्यो वाच्य इति भावः । ननु तृतीयस्कन्धोक्तस्याधिकारस्य कथं चतुर्थस्कन्धीयस्वतन्त्रविसर्गलीलाङ्गत्वं स्कन्धभेदादुपपद्यत इत्याशङ्क्याहुः स्कन्धद्वयमेकमिति । प्रकारभेदेन फलभेदेन चोभ्यां सृष्टेरेव प्रतिपादनादित्यर्थः । नन्वेवं स्कन्धभेदोऽनुपपन्न एकार्थप्रतिपादकत्वादिति चेत् तत्राहुः प्रकरणवदिति । यथा प्रकरणानामेकस्यैवार्थस्य प्रकारभेदेन प्रतिपादनादेकार्थप्रतिपादनेऽपि भेदस्तथा स्कन्धयोरपीत्यर्थः । तेनेति । अधिकारस्य भिन्नत्वप्रतिपादनेनेत्यर्थः । सर्गविसर्गयोरिति । तावद्विरेव तदुभयप्रतिपादनादिति भावः । अधिकार इति । उभयविधलीलाश्रयणाधिकारविषये । अप्यायचतुष्टयमित्यर्थः । स्कन्धद्वयाध्यायसङ्ख्यासूचितमर्थमाहुर्भगवत् इति । तथा च कथाज्ञानेन विदुरस्य तद्वारा भगवद्ज्ञानाद्भूदये सर्वदा भगवत्प्रकाशः सर्वसदेहनिवृत्तिश्च भविष्यतीति बोधितम् ॥ १७ ॥

एवं प्रकरणार्थं निरूप्य अधिकारेऽध्यायचतुष्टयमिति तत्र प्रथमाध्याये  
यादृशोऽधिकारः सम्पन्नस्तं प्रतिपादयितुमाह—

प्रतिबन्धो गृहासक्तिः शुद्धिस्तीर्थाटनं मता ॥ १८ ॥

बाह्या हरिकथाश्रुत्या तथा चाऽऽभ्यन्तरी मता ।

कृष्णप्रसादयुक्तश्रेदाधिकारी परः स्मृतः ॥ १९ ॥

प्रतिबन्ध इति । प्रतिबन्धनिवृत्तिः शुद्धिस्तीर्थाटनमिति । भगवद्गीयत्वेऽपि  
त्रयो गुणा अधिकाः तेन पूर्वस्माद्विशिष्टोऽयं प्रथमः । तस्य भगवत्कथाश्रवणं चेत्त-  
तोऽप्युत्तमो भवति । तत्राऽध्यान्तरश्रेद्भगवद्गुणो भवति तदा तृतीयः । भगवत्कृपायां  
चतुर्थ इति । भगवद्गीयत्वेऽपि चतुष्टयं चेत्परमोऽधिकारी भवति । बाह्या शुद्धिर्दिधा,

प्रकरणार्थमिति । दशविधप्रकरणार्थमित्यर्थः । अधिकार इति । अधिकारप्रकरण इत्यर्थः ।  
तत्रेति । तस्मिन् प्रकरण इत्यर्थः । यादृशोऽधिकार इति । अधिकारे प्रकारचतुष्टय द्विविधबाह्यशुद्धिकं  
कथाश्रवणभगवत्कृपारूपमस्तीति तन्मध्ये यादृक्प्रकारकः प्रथमाध्याये सम्पन्नः स प्रतिपाद्यत इत्यर्थः ।  
प्रतिबन्धनिवृत्तिरिति । मूले 'प्रतिबन्ध'पदेन तन्निवृत्तिरूपते अधिकारनिरूपणे तन्निरूपणादत  
एव 'गृहासक्ति'रिति तद्विशेषणं, तस्या मोक्षफलकारणं सर्वथा निर्वर्तनीयत्वात् । न हि गृहासक्ता  
पारमार्थिकफलार्थं यतन्ते प्रत्युतान्यान् वारयन्ति, भगवत्कथाश्रवणं तु त्यक्तगृहासक्तानामेव सम्भव-  
तीति तथेति भावः । शुद्धिस्तीर्थाटनमिति । गुणाधायिका बाह्या शुद्धिरित्यर्थः । अन्यथा प्रतिबन्ध-  
निवृत्तेरनिष्टनिवृत्तिरूपशुद्धित्वेन तथोक्तिर्न स्यादिति । भगवद्गीयत्वेऽपीति । यद्यपि विदुरपरीक्षितोर्भग-  
वदर्थसर्वपरित्यागाद् भगवद्गीयत्वमविशिष्टं तथापि विदुरे तीर्थाटनभगवद्गुणान्तरत्वभगवत्कृपारूपगुण-  
त्रयमस्तीति तेन गुणत्रयाधिव्येन हेतुना श्रवणदशायामेव प्रथमोऽभ्यन्तरश्रवणः पूर्वस्मात् परीक्षितो  
विशिष्ट इत्यर्थः । परीक्षिति तु न तीर्थाटनं नापि श्रवणात् पूर्वमेवोद्भावादवगतगुणस्य विदुरस्येव हृदि  
गुणस्थितिर्नापि विदुर इव निरुपाधिका कृपा, किन्तु तन्मातृकृपया तद्रक्षार्थं प्रवृत्तस्य जगति  
भागवत्प्राकृत्या च सेति न विदुरसमत्वमिति भावः । तस्येति । भगवदर्थसर्गस्यागर्तुर्भगवद्गीयत्वे-  
त्यर्थः । ततोऽपीति । अग्रतः भगवत्क्षरिताद् भगवद्गीयत्वादित्यर्थः । एतेन विदुरे भगवद्गीयत्व भागवत्-  
श्रवणात्पूर्वमेव भगवत्कथाश्रवणमस्तीति द्वितीयोऽधिकारीत्यर्थः । तत्रापि । कथाश्रवणेऽपि, यदि ते  
गुणा हृदये वसन्ति तदा ततोऽप्युत्तमस्तृतीय इत्यर्थः । 'गुण' इत्येकवचनं तु उद्भवोक्तानां गुणानां  
सर्वेषां कुशलप्रश्नोत्तरार्थेनैकरूपत्वावगमायेत्यर्थः । भगवत्कृपायामिति । यदप्रे कथनायातिगूढश्री-  
भागवताथो भगवता मेत्रेयस्यामे उद्भावाय कथित इति विदुरे परीक्षितपेक्षयाऽधिका कृपेत्यर्थः । नन्वेव  
परीक्षितस्य समाधौ व्यासायापि साक्षाच्छ्रीभागवतं भगवता प्रोक्तमिति तस्मिन्नपि तथाविधा सेति  
विदुरे किमाधिरूपमेतदंश इति चेन्न, मेत्रेयो हि नोद्भवश्रवणीयश्रवणाधिकारां पुष्टिमार्गाप्यन्वा-  
भावात् । तादृशोऽपि श्रावित इति विदुरकृपयाधिकारानधिकाररूपवतिरपि भगवतो गतेति तस्मिन्नेव  
गता कृपेत्यर्थः । भगवद्गीयत्वेऽपीति । गृहस्थितिपक्षेण भगवत्सम्बन्धिनेऽपीत्यर्थः । चतुष्टयमिति ।

दोषनिवृत्तिरूपा गुणाधायिका च । तत्र प्रथमाध्यायार्थः, गृहासक्तिरेव प्रतिबन्धः ।  
अतस्तन्निवृत्तिर्वक्तव्येति शेषः ॥ १९ ॥

“ननु क्षत्रियाद् भगवदीयाच्छूद्रः कथमधिकारी ततोऽप्युत्तमो वा कथं तत्राह-

शतं वर्षाणि शूद्रत्वं पश्चाद्राजन्यताऽस्य हि ।

तावत्क्षत्ता ततो मन्त्री तस्मात्कृष्णसभोज्यता ॥ २० ॥

अतोऽधिकारस्तस्याऽत्र यथायुक्तं तु जीवनम् ।

शतं वर्षाणि । “शापाद्वर्षशतं यमः” इति वाक्यात् । शतवर्षपर्यन्तं शूद्रत्वम् ।

अन्यथा ब्रह्मबीजस्य मुख्यशूद्रत्वं नोपपद्येत, राजत्वार्थं प्रार्थितत्वात् । क्षत्रियत्वमेव पश्चात् । अत एव मन्त्रादाह्वानम् । तस्याः शूद्रत्वे हेत्वंन्तरमप्याह कृष्णसभोज्यतेति ।

प्रतिबन्धनिवृत्त्या चतुष्टयेत्यर्थः । परम इति । सर्वोत्तम इत्यर्थः । एतेन परीक्षिति प्रतिबन्धनिवृत्तिमात्र-  
मेवास्ति नाग्निगुणत्रयमस्तीति न सत्तात्वमिति बोधितम् । दोषनिवृत्तिरूपेति । शुद्धेः संस्काररूपत्वेन  
तस्य च दोषनिवृत्तिरूपत्वात् तथात्वमित्यर्थः । अत एवासङ्कता अशुद्धा इत्युच्यन्ते । पृथक्शुद्धिपक्षस्तु  
गुणाधायिकां तामभिप्रेत्य यथा ‘मन्त्रभूतं जलं पिबे’दित्यादौ । तत्रेति । उभयोर्बाह्यशुद्धयोरित्यर्थः ।  
प्रथमेति । प्रतिबन्धनिवृत्तिरूपे यर्थः । ननु प्रतिबन्धान्तरमत्र कुतो नोक्तमित्याशङ्क्याद्गृहेहासक्ति-  
रेवेति । सर्वप्रतिबन्धमूलत्वादिति भावः । अत एव एकारः तदभावे सर्वेणमप्रतिबन्धकत्वादित्यर्थः ।  
शेष इति । मूलस्य शेषग्रन्थोऽयमित्यर्थः ॥ १९ ॥

विदुराधिकारमाक्षिपन्ति ननु क्षत्रियादित्यादिना । क्षत्रियादर्जुनपौत्रत्वेन भगवत्सम्ब-  
न्धात् शूद्रो जातिहीनकुलासम्बन्धश्च कथमधिकारीत्यर्थः । ततोऽप्युत्तमो वेति कदाचिद् भगवद्भजने  
कुलसम्बन्धो न प्रयोजक इति भावेन तदीयत्वाद् भवेदधिकारितामात्रं उत्तमत्वं जातिहीनस्य कथं  
सम्भवतीत्यर्थः । शतवर्षपर्यन्तमिति । श्रीभागवतश्रवणावसरे शापप्रयुक्तशूद्रत्वस्य निवृत्तत्वादिति  
भावः । अन्यथेति । व्यासाद् ब्रह्मविद्वेन पराशरोत्पन्नत्वेन च ब्राह्मणादुत्पन्नस्यास्य शूद्राच्छूद्रां समुत्पन्न  
इत्येवंविधं मुख्यशूद्रत्वं ब्रह्मबीजस्य नोपपद्येतेति भावः । कदाचित् क्षत्रियत्वं सम्भाव्येते यत्र हेतुतामाह  
राजत्वार्थमिति । व्यासवैर्यस्य राजत्वार्थं तन्मात्रा प्रार्थितत्वात् क्षत्रियस्य सम्भाव्येतेत्यर्थः ।  
क्षत्रियत्वमेवेति । व्यासस्य राजभावेन राजपुत्रोत्पत्त्यर्थं प्रवृत्तत्वेन तत् उत्पन्नस्य पश्चाच्छापप्रयुक्त-  
शूद्रत्वनिवृत्त्यनन्तरं क्षत्रियत्वमेवेत्यर्थः । अत एवेति । क्षत्रियत्वामावे मन्त्रे यज्ञविवाहादावेतस्याह्वानं  
न स्यादिति भावः । हेत्वंन्तरमपीति । यद्यं शूद्रः स्यात् तदा कृष्णः साम्प्रतं क्षत्रमुद्रावतंसस्तेन  
सह भोजनं न कुर्यात्, अतो न शूद्र इत्यर्थः । नन्वेवं शूद्रगृहे सेनादौ भगवतो भोजनमनुपपन्न-  
मिति चेत्, न; सभोज्यता समभावेन भोजनमेव निषिद्धं न त्वैश्वर्यभावेन तदन्नस्वीकारः । अन्यथा  
‘यो मे भक्त्या प्रपच्छती’ति सामान्यचनम्युक्तं स्यात् । अत एव गोवर्धने गोचारणश्रीलायां पुलि-  
न्दीसमर्पितसकलपदार्थस्वीकारः । भक्त्या प्रपच्छतीति भगवद्ग्रहणे भक्तेरत्र प्रयोजकत्वं न वर्णादि-  
भेदाणामिति बोध्यम् । विदुरगृहे पूर्वमभोजनं तु क्षत्रियपाण्ड्यादिवैमनस्यभावेनावतारधर्मस्यापनार्थ-

अतः क्षत्रियत्वात्तस्याऽधिकारः ब्रह्मवीजत्वं चाऽधिकप्रयोजनम् । ननु स शत-  
वर्षाण्येव जीवतीत्यभिप्रायेण कथं न शाप इत्यभिप्रायेणाह यथायुक्तमिति । जीवनं  
तु युक्त्या तस्य बहुकालं लक्ष्यते । स हि धृतराष्ट्रसमानो दुर्योधनसमानो भीमः ।  
ततोऽपि कनिष्ठोऽर्जुनः । तत्समानः कृष्णः । तत्र च “ पञ्चविंशतिकशतम् ” इति  
वाक्यम् । अतः सार्धं शतं वा तस्य जीवनं भवति ॥ २० ॥ \*

एवं चतुर्णामर्थमुक्त्वा प्रथमाध्यायार्थमाह—

अपमानाद्धि निर्विण्णो विशुद्धस्तीर्थसेवया ॥ २१ ॥

क्षत्ता सत्सङ्गतः प्रीतः प्रशत्रितयकृद्धरेः ।

सामान्येन विशेषेण कुशलं चरितं तथा ॥ २२ ॥

अपमानाद्धि निर्विण्ण इति । स्वतो निर्विण्णः कदाचिदागच्छेदपि । अतो  
हेतुपूर्वको निर्वेदः साधनीयः, स चेन्निर्विण्णोऽन्यत्र तिष्ठेत्पुनरासक्तिर्भवेत् । अतस्तीर्थ-

मिति दिक् । नन्वेवं क्षत्रियत्वेनैवोत्तमत्वसिद्धौ ब्रह्मवीजत्वं विदुरे व्यर्थमित्याशङ्क्याह ब्रह्मवीजत्वमिति ।  
ब्रह्मवीजत्वमधिकधृतराष्ट्रायोपदेशादनुरूपं प्रयोजनं यस्य तादृशमित्यर्थः । क्षत्रियोपदेशत्वाभावा-  
दिति भावः । ननु स इति । ‘ शतायुर्वं पुरुष ’ इति श्रुतेर्जीवनं शतवर्षाण्येव भवतीति शतवर्षपर्यन्तं  
शापदानं यावज्जीवाभिप्रायेणेति यावज्जीवं शब्दत्वात् कथं पश्चात् क्षत्रियावमित्याशङ्कार्थः । यथायुक्तं  
त्विति । विदुरस्य जीवनं न श्रुतिसिद्धं किन्तु यथायुक्तं यथा यथावद् युक्तिसिद्धं भगवद्वालाद्यर्थं  
तदुपयोगि भक्त्येनावतीर्णत्वाद् यावद्वालादर्शनं तत्स्थितिरिति न तस्य जीवने श्रुतिसिद्धव्यवस्था,  
पुष्ट्या तद्वाधात् । अन्येषां तु मर्यादा रूपा सेव्यार्थः । बहुकालमिति । श्रुतिसिद्धजीवनकालाधिककाल-  
मित्यर्थः । पुक्तिमेशाहुः स हीति । व्यासस्यैकस्मिन्नेव दिने धृतराष्ट्रादिमातृप्रार्थनया राज्यार्थक-  
पुत्रोत्पत्त्यर्थं प्रवृत्तत्वादिति भावः । दुर्योधनसमान इति । ‘ गदायुद्धे तुल्ययोजनवला ’ इति वाक्यादित्यर्थः ।  
तत्समान इति । वयसा तथात्वादिति भावः । तत्र चेति । कृष्ण इत्यर्थः । वाक्यमिति । वाक्ययशा-  
देषमुच्यते । वस्तुतस्तु ‘ जयति जननिवास ’ इत्यादिवाक्यैः स सर्वदेव सर्वत्रादिशिष्टः सर्वोत्कर्षेण  
वर्तते इति ज्ञेयम् । अत इति । यतः सपादशतवर्षपर्यन्तं भगवद्दर्शनमेव ततः पूर्वं नपितृसमावात  
पञ्चविंशति वर्षाणि पुत्रोत्पादनक्षमताहेतुमूलाभ्याधिकानि भविष्यन्तीति सादृशं शतं तस्य जीवन-  
मित्यर्थः । वाशब्दोऽनादरे । कदाचित् पञ्चविंशतिवर्षेभ्यः पुत्रेय पुत्रोपपत्तिसम्भवादिति भावः ॥ २० ॥

चेतुर्णामिति । मित्रितानां तेषां समुदायेनार्थमुक्त्येत्यर्थः । अध्यायार्थमिति । प्रत्येकमाहेत्यर्थः ।  
कदाचिदिति । यदा शुद्धिनिशेधोदयेन दयायुत्पत्तिरित्यर्थः । अत इति । यतः ऋहेतुकनिर्वेदे पुनरा-  
गमनसम्प्राप्तेत्यर्थः । हेतुपूर्वक इति । निर्वेदस्य किञ्चित् कारणं कल्पनीयमित्यर्थः । नन्वेवं हेतु-  
पूर्वकनिर्वेदे विदुरस्य धृतराष्ट्रापदेशाय कथं पुनरागमनमिति चेत्, न; हेतोर्दुर्योधनस्य निवृत्तत्वेन तस्य  
च पाण्डवसुहृदस्येन च भगवदीयगृहत्वात् तदागमनमिति जानीमः । साधनीय इति । यथान्ये  
तिरङ्गयुक्ताया वचनादिकं वक्तव्यमित्यर्थः । स चोदति । हेतुपूर्वकेनापि निर्वेदेन निर्विण्ण इत्यर्थः ।  
अन्यत्रेति । यदर्थं निर्वेदस्तदसंश्लिष्टं इत्यर्थः । पुनरासक्तिरिति । भगवदीयपदे सत्यपि पूर्वोक्त-

सर्वैव कर्तव्या । तत्रापि तीर्थे देवताबुद्धिस्तदैव सेवा भवति । तत्रापि कामनाभावात् विशुद्ध इति । क्षत्तेति । पूर्वमेव जितेन्द्रियता सिद्धा । सत्सङ्ग उद्धवसङ्गः, तेनैव प्रीतः, न तु प्रश्नार्थम् । तत्र प्रश्नत्रयं कृतवान् । भगवतः कुशलप्रश्नः सर्वेषां कुशलप्रश्नमिषेण भगवतः सामान्यप्रश्नश्चरितप्रश्नश्चेति । तदाह सामान्येनेति ॥ २२ ॥

उत्तरे क्रमेण उत्तराभावात्प्रकारमाह—

गुणत्रयासिद्ध्या मुख्याधिकारसिद्धेरित्यर्थः । अत इति । यतस्तीर्थसेवयैव गृहाद्यासक्तिनिवृत्तिस्तेषामन्तःकरणशोधकत्वादित्यर्थः । मूले 'तीर्थसेवयै'ति भिन्नं परं न विशुद्धी करणत्वबोधक्रमतस्तीर्थसेवया युक्तो भवेदित्यर्थः । अन्यथा कामनाभावरूपविशिष्टशुद्धेस्तीर्थमाप्स्यत्वात् करणत्वानुपपत्तिः, तीर्थानां नानाविधफलजनकताबोधकपुराणवाक्यैः कामनाजनकत्वात् । अत एव महाभारते 'यज्ञास्तीर्थानि च' इति वाक्येन यज्ञानां तीर्थानां च समनोक्ता । एवकारेण न तत्रान्यतः प्रतिग्रहादिकं कर्तव्यमिति बोधितम् । तत्रापीति । तीर्थसेवायामपि तीर्थे देवताबुद्धिर्न जलबुद्धिः कार्या । अन्यथा माहात्म्यज्ञानप्रेमानुरूपकृतिः सेवेति देवताबुद्धयभावे तदभावात् सा न सम्भवेदतः सेवोक्तयेवैतत् सूचितमित्यर्थः । ननु तीर्थसेवयैव शुद्धिसिद्धेः पुनर्'विशुद्ध' इति विशेषणं व्यर्थमित्याशङ्क्याहुस्तत्रापीति । विशिष्टशुद्धिसत्यागोत्तर तद्विषयककामनाभाव एव । अन्यथा 'मिथ्याचारः स उच्यते' इति वाक्यात् तथात्वं भवेदित्यर्थः । पूर्वमेवेति । अधिकारसिद्धौ प्रथमकारणत्वात् । अजितेन्द्रियस्य कामना सहस्रोदयात् निवृत्तिमार्गाधिकारसिद्धिसम्भावनाभावादित्यर्थः । उद्धवसङ्ग इति । उद्धवसङ्गस्यैवाधिकारहेतुत्वादित्यर्थः । सत्सङ्गो द्विविधः प्रेमहेतुर्ज्ञानहेतुश्च । तत्र प्रेमहेतुरधिकारसम्पादकः । तादृशेन तेन प्रेमोत्पत्त्या श्रवणाधिकारसिद्धेः । न ह्यनुपपन्नप्रेना भगवच्चरितं श्रोतुमर्हति । भक्तिवृद्धयुपायत्वेन श्रवणादीनां पूर्वं भक्त्यङ्कुरस्थितिबोधकत्वात् । ज्ञानहेतुस्तु श्रवणसाधको यथा मैत्रेयसङ्ग इत्यर्थः । तेनैवेति । उद्धवसङ्गेन भगवति प्रेमोत्पादकेनैव प्रीतः भगवति प्रीतिषुक्तो जातः । अत एव मूले, 'हरेः प्रभक्तुर्दित्युक्तम् । अन्यथा स्वसन्देहवारणार्थरूपप्रश्नान्तरं कुर्यादिति भावः । न तु प्रश्नार्थमिति । प्रश्नार्थं प्रीतौ प्रश्नमेव कुर्यात् नतुद्वे गते तद्विरहण । वस्तुतो भगवद्विरहेण रोदनं कुर्यादतः सत्सङ्गेन भगवति प्रीतिः । न तु प्रश्नकारणार्थमिति भावः । भगवतः कुशलप्रश्न इति । 'कचित् पुराणौ पुरुषा'वित्यनेन भगवत एव सामान्यस्य विशेषेण प्रश्न इत्यर्थः । सर्वेषामिति । 'कचित् कुरूणां परम' इत्यारम्भ 'सौम्यानुशोचे तमवः पतन्त'मित्यन्तैर्वाक्यैः सर्वेषां वसुदेवोपसेनादीनां प्रश्नमिषेण सामान्यतो भगवतो भगवत्कुशलेमेव पृष्टं तत्कुशलेनैव तदीयकुशलात् । चरित्रप्रश्नश्चेति । 'सोऽहं नृणा'मित्यारम्भ 'वार्तां सखे कीर्तय तीर्थकीर्ते'रित्यन्तेन चरित्रप्रश्न इत्यर्थः ॥ २२ ॥

क्रमेणोत्तराभावादिति । विशेषप्रश्नस्य भगवद्विषयकस्य पूर्वमेव 'कृष्णद्युमणी'त्यादिनोत्तरादन्तिमचरित्रस्य मध्ये कथनात् सामान्यभगवत्कुशलप्रश्नस्य सर्वविषयकस्य चतुर्थाध्याये 'अथ ते तदनुज्ञाता' इत्यादिनोत्तरात् नात्र प्रश्नक्रमेणोत्तरमित्यर्थः । प्रकारमाहेति । पूर्वं विशेषोत्तरमन्ते

अन्तिमं मध्यतः कृत्वा द्वयोः सम्बन्धकारणात् ।

मारणे प्राप्तदोषस्य भक्तोद्दारेण वारणम् ॥ २३ ॥

अन्तिमं मध्यतः कृत्वेति । अन्तिमं चरित्रं मध्यतो विशेषप्रश्नोत्तरमुक्त्वा सामान्योत्तरमनुक्त्वा मध्ये चरित्रमुक्तम् । “कृष्णद्युमणिनिम्लोचे” इति विशेषोत्तरं “राजस्त्वयानुपृष्ठानाम्” इति सामान्योत्तरम् । मध्ये भगवत्चरित्रं च द्विविधमपि निरूपितमित्यर्थः तत्र हेतुः, सम्बन्धकारणादिति । भगवत्चरित्रकथनव्यतिरेकेणोत्तरासम्भवात्सम्बन्धे कारणम् । ननु भगवत्चरित्रं नेदं समीचीनं भक्तानां बन्धूनां मारणादतः कथमधिकारसिद्धयर्थं तच्चरित्रमुक्तमित्याशङ्क्याह मारणे प्राप्तदोषस्येति । यद्यपीश्वरत्वाच्च दोषस्तथापि प्रतीत्या दापसम्भवेऽपि ते सर्वे भक्तास्तेन प्रकारेणोद्धृता इति दोषनिवृत्तिः ॥ २३ ॥

सामान्योत्तरं चरित्रोत्तरमन्तिममपि मध्ये कृत्वेत्यर्थः । मूले स्थानानि निर्दिशति कृष्णद्युमणीत्यादिना । नन्येक एव प्रश्नो भगवत्तदीयानां भगवत् भगवन्तमारभ्य सर्वेषां कृष्णनिरूपणाच्च । चरित्रप्रश्नस्तु द्वितीय इति । प्रश्नत्रैविध्यकथनमनुपपन्नमि-याशङ्कयैतल्लो-असम्बन्धिप्रथमस-न्धोक्त प्रश्न-भेदबोधकं वाक्यमुद हरन्ति, राजस्त्वयानुपृष्ठानामिति । राजस्त्वयानुपृष्ठानामित्युक्तस्य निवृत्ता मिथं इत्यनेन वाक्येन तेषां प्रकारान्तरेणोत्तरकथनेन च भिन्नतया प्रश्नविषयत्वनिरूपणात् । अत्र तद्वाक्य निश्चायकं नास्तीति सन्देहः स्यादिति तत्रन्यमभिहितम् । द्विविधमपीति । “यन्मर्त्यली-लौपयिक” मियारभ्यासेषु नाभायुधमापतन्त-मि-य-तेन प्रन्येन माहात्म्यबोधक वसुदवस्य वाक्यमित्या-रभ्याध्यायपर्यन्त प्रीत्युपादकं च चरितं निरूपितमित्यर्थः । यद्वाप्यतारसामयिक व्यामोहक चाथ-वोत्पादक महारकं चेत्यर्थः । तत्रेति । द्विविधचरित्रनिरूपणमित्यर्थः । उत्तरासम्भवादिति । पृष्ठं हि भगवतो भक्तानां च कुशल तदुत्तर तेषु त्रिधमानेषु तैरेव भवति परोक्षे तु तच्चरित्रैव सम्भवतीति त्रिषेवामामान्यभेदेनोत्तरद्वयनिरूपणार्थमुत्तरद्वयमध्य एकैकस्य प्रत्येक हेतुधर्ममुभयविध-चरित्रं निरूपितमित्यर्थः । सम्बन्धे कारणमिति । प्रश्नभ्योत्तरेण सम्बन्धे चरित्रमेव कारणं तथा च कारणत्वात् तथा निरूपितमिति भारः । नेदं समीचीनमिति । भक्तानां बन्धूनां लोकसम्बन्धेन सम्बन्धानां चरित्रं ‘सङ्गहं स्वकुल’ मितियाक्याद् भगवतैव मारणं तत् ‘न मे भक्तः प्रणश्यती’त्यादिवा-क्यैर्वेदनिर्हृत्य बन्धूनामर्थे स्वयं क्लेशसहनस्य लोकसिद्धत्वाद् भक्तक्षकत्वात् प्रभोर्भक्तिमार्गविरुद्धं चेति न समीचीनमित्यर्थः । अधिकारो हि श्रवणादौ, स च स्वस्य शक्तत्वेन शत्रुनुकूलचरित्रश्र-वणेन भवति । भक्तक्षकचरित्रश्रवणेनैव स्वस्येदृशः प्रभुः श्रोतव्य इति बुद्धयुपपत्तेः । तथा च नेदृशं चरित्रमधिकारसिद्धिप्रतिश्रुत्युत्तराद्वान्यमित्यर्थः । ईश्वरत्वादिति । अन्यथा कर्तुं समर्थत्वादित्यर्थः । अत एवैकादशे ‘नैवान्यतः परिमनोऽस्य भवेत् कथञ्चित्’ इति भगवद्वाक्यम् । न दोष इति । ‘तेजी-यसां न दोषाय’ इति वाक्यादिति भावः । प्रतीत्येति । शास्त्रतो दोषाभावेऽपि बोधितेऽपि लोकदृष्ट्या स्वतः सदोषया दायाः प्रतीयते मृतकदाहकत्वाच्च तथा भगवत्यपि तथा दोषसम्भवेऽपीत्यर्थः । तेन प्रकारेणेति । ‘वृक्षमूलमुपाविश’ दिति वाक्याद् वेगेषु प्रविशान्तररमगार्थमग्नितारलीलासम्बन्ध-मनेन निषर्धं ह्ययं च मूर्खरूपो भूत्वा तेषां नित्यडीलास्यानसम्बन्ध कारितशान्तितीतोऽप्युद्धार एवायमिति भक्ताहितकर्तृचरित्रोपनिवृत्तिरित्यर्थः ॥ २३ ॥

ननु तथापि विदुरः परीक्षिदपेक्षया कथमुत्तमो भगवदीयत्वस्य तुल्यत्वादित्याशङ्क्याह—

सेवनात् कृष्णदेवस्य तदाज्ञाकरणादपि ।

माहात्म्यस्य श्रुतत्वाच्च श्रेष्ठ उत्तमतो ह्ययम् ॥ २४ ॥

अतस्तस्य कथा प्रोक्ता कृष्णविश्वासदायिनी ॥ २४ ॥

सेवनादिति । पूर्वं भगवत्सेवा तेन महती कृता । तदाज्ञाकरणं पाण्डवानां रक्षा । विशेषतो भगवन्माहात्म्यश्रुतिश्च । एतदेतुत्रयं परीक्षिति नास्तीति ततोऽप्युत्तमः । उत्तमत्वं कुत्रोपयुज्यत इत्याशङ्क्याह कृष्णविश्वासदायिनीति । विश्वासस्याभिज्ञापिका निःशङ्कं प्रवृत्तिः ॥ २४ ॥

एवं प्रकरणार्थमुपपाद्य द्वितीयाध्यायार्थमाह—

तथापीति । यद्यप्येव पूर्वोदितप्रकारेण परमाधिकारी तथापीत्यर्थः । भगवदीत्येति । भावप्रधानो निर्देशः भगवदीयत्वस्येत्यर्थः । अत्रायमाशयः । भक्त्यु भगवदीयत्वमेव ततमभावेनाविकारो न धर्मान्तरमन्यथा 'केवलेन हि भावेन'त्यादिवाक्यानि विरुद्धयेन् । तथा च धर्मान्तरसत्त्वेऽपि विदुरे परीक्षिति भगवदीयत्वं तत्तुल्यमिति सम्यक्कथनमुचितं कथं तत् उत्तमत्वकथनमित्यर्थः । पूर्वमिति । त्यागात् पूर्वं पाण्डवकार्याय भगवति धृतराष्ट्रमीपमागते स्वगृहे समुत्तीर्य भोजनादिभिर्महती दास्यभावेन सेवा कृतेति भगवदीयव्येष्ट्याधिक्यमित्यर्थः । परीक्षिति तदभावात् न तथात्वमिति भावः । तदाज्ञाकरणमिति । भगवदाज्ञया विदुरेण पाण्डवरक्षा लाक्षागृहादौ गूढतन्मन्त्रज्ञापनात् कृता तथा च तस्मिन्नाज्ञादानाद् भगवदीयोत्तमत्वं परीक्षिति तदभावान्न तथात्वमिति भावः । विशेषत इति । श्रीभागवतश्रवणतः पूर्वमेवाद्वयमुखादिदानीमेव विशेषतो धर्मवर्तिभेदेन भगवन्माहात्म्यमभिमतश्रवणे भावविशेषसम्पादकं विदुरेण श्रुतं न परीक्षितेत्यस्य ततोऽप्युत्तमत्वमित्यर्थः । एतदेतुत्रयमिति । पूर्वोत्तमुत्तमहेतुत्रयमित्यर्थः । उत्तमत्वमिति । लोलोत्तमत्वं कदाचिदानन्दविशेषोदयायोपयुज्येतापि श्रोतु-रुत्तमत्वमन्येषां कुत्रोपयुज्यत इत्यर्थः । कृष्णविश्वासेति । विदुरस्य निःसाधनस्योत्तमत्वं भगवत्कृतमेव प्रमेयवलेन न साधनान्तरकृत परीक्षिदादीनामिव क्षत्रियत्वभगवत्सम्बन्धित्वादिभिस्तथा च तत्कथाश्रोतॄणां हरिः सर्वं निजच्छातः कलिष्यतीति प्रकारेणास्माकमपि साधनरहितानां सर्वं प्रभुरेव सम्पादयिष्यति न साधनान्तरेण सेत्स्यतीत्येवंप्रकारको विश्वासः एतत्कथाश्रुत्या भविष्यतीति तत्प्रतदुत्तमत्वं उपयोक्ष्यत इति भावः । ननु परीक्षितकथापि भगवद्विश्वासदायिकैव भगवतैव तत्र गर्भरक्षा रम्य सर्वसम्पादनात् को विशेषोऽप्यामित्याशङ्क्याह विश्वासस्येति, निःसंशयप्रवृत्तिर्हि विश्वासस्याभिज्ञापिका विचारे मतिगती हि तदभावात् । तथा च परीक्षितचरित्रश्रवणे तदुत्तमत्वं स्वाभाविकमवगत्य स्वस्य च हानत्वं निश्चिद्य श्रवणेऽपि तद्वशाधिकारभावात् न फलिष्यतीति सर्वेषां प्रवृत्तिर्न भविष्यति । विदुरकथाश्रवणेऽधिकारोत्तमत्वमपि भगवतैव सम्पाद्यमिति भगवति विश्वासात् निःसंशया प्रवृत्तिर्भविष्यतीति मुख्यतया विश्वाससम्पादकत्वमेतत्कथया इति भावः ॥ २४ ॥

एवमिति । प्रयमाध्यायार्थनिरूपणेनापि विदुराधिकारः सर्वोऽपि प्रकरणार्थ एव प्रतिपादित



द्वितीये तु तथाऽध्याये सामान्योत्तरमुच्यते ॥ २५ ॥

तदर्थं हरिमाहात्म्यमार्थिकं कृतमेव च ।

द्वितीय इति । विशेषमाहात्म्यमेव प्रश्नस्य जीवपरत्वे सामान्यमाहात्म्यं भवति । तद्वैवमर्थः । भगवत्प्रश्नो जीवानां साधारणप्रश्नः, विशेषप्रश्नस्तु तत्तन्नाम्ना अतो भगवतोऽन्यशेषत्वाच्च विद्यासाथं भगवत आर्थिकं माहात्म्यं प्रथमम्, पश्चात्कृतं निरूप्यते ॥ २५ ॥

तस्योत्तराङ्गत्वमाह—

कृतं यद्यप्युत्तराङ्गं साम्यात्सम्बन्धतोऽपि तत् ॥ २६ ॥

अत्रोक्तं फलसिद्धयर्थमुद्धवप्रेम चोच्यते ।

कृतमिति । तृतीयाध्याये चरित्रमुक्तमिति । तत्साम्यादिदमप्युत्तरशेषत्वेनोच्यते । कथया कथा सम्बन्ध्यत इति हेत्वन्तरम् । नन्वेवं सति किमत्र कथानिरूपणेनेत्याश-

ङ्क्यर्थः । ननुत्तरनिरूपकद्वितीयाध्यायादिषु भगवन्माहात्म्यचरित्रादिकमेवोच्यते तत्र कथं सामान्यविशेषभावः भगवन्माहात्म्यादेः सर्वदा विशेषरूपत्वात् । नहि भगवन्माहात्म्यं कदाचिदपि सामान्यसम्भवतीत्याशङ्क्यद्दुर्विशेषेति । भगवतो विशेषमाहात्म्यमेव न कदाचित् सामान्यं परन्तु 'समो मशकेन समो नागेन चे'ति श्रुतेर्वहु स्यात् प्रजायेये'ति श्रुतेश्च स्वरूपमिव माहात्म्यमप्यन्यसम्बलितं सामान्यं भवतीति प्रकृतेर्भिन्नतया प्रश्नाकारणात् 'कुशलं शरगेह' इत्यनेन जीवसम्बन्धिनेन प्रश्नकरणात् प्रश्नस्य जीवपरत्वेन तदुत्तररूपं भगवन्माहात्म्यमपि तत्सम्बलितमेव निरूपितं न पृथगिति तत्तद्ये-  
स्यर्थः । तद्वैवमिति । यदैवं व्याख्या तदेत्यर्थः । भगवत्प्रश्न इति 'कञ्चित् पुराणा'वित्यनेन कृतो भगवत्प्रश्नोऽपि जीवसम्बन्धिनेन प्रश्नाकारणात् जीवानामेव साधारणः समुदायरूपेण सर्वेषामेव प्रश्नो भगवत्कुशलेनैव सर्वेषां कुशलात् सामान्येन विशेषेणेति मूलस्यक्तोऽप्येवं सङ्गच्छते वस्तुतो भगवान् न पृष्ट एव अन्यथोद्धवः स्वरूपनिवृत्तः स्वरूपमेव साक्षात्स्वयमनुभूयमानं वदेदिति भावः । अन्यशेषत्वादिति । सर्वसाधारणेन प्रश्नादेति भावः । तत्रेति । उत्तर इत्यर्थः । अपृष्टत्वादार्थिकभगवन्माहात्म्याकथने विदुरस्य केवलस्वरूपपरत्वाभावेन भगवति सर्वोत्कृष्टत्वेनोच्यमाने विश्वासो न भवेदिति भावः । प्रथममिति । चरित्रनिरूपणात् प्रथमं निरूप्यत इत्यर्थः । कृतमिति । चरित्रमित्यर्थः ॥ २५ ॥

तस्योत्तराङ्गत्वमिति । चरित्रनिरूपणेनैवानुत्तरादशायमुत्तरसम्भवात् तदङ्गत्वमित्यर्थः ।

नन्येमुत्तरमप्ये माहात्म्यनिरूपणं न सङ्गच्छते तदङ्गत्वामायादिष्वगङ्ग्याद्वस्तत्साम्यादिति । तृतीयाध्याये तु केवलं चरित्रमेवोक्तं द्वितीयाध्याये माहात्म्यसहितं भगवता वषमेनादशचरित्रेणामदर्थं शृतेन रक्षिता इति चरित्रत्वसाम्यात् तदप्युत्तरशेषमेवाङ्गसम्बद्धादिति भावः । कथया कथेति माहात्म्यसहितचरित्रनिरूपणे, एतादृशमाहात्म्यसहितो भगवान् देव्यां जातधरिणामि कृपाविनि । कथयोः परस्परं सम्बन्धे हेत्वन्तरमित्यर्थः । किमत्र कथानिरूपणेनेति । अत्र द्वितीया-

ब्रूयाद्-अत्रोक्तमिति । द्वितीयाध्याये विश्वासायं भगवत्कृतं फलमुक्तम्, तच्चरित्रेऽपि यथा भवति तदर्थं तत्सम्बद्धमुक्तम् । भगवतो वार्ताकथनमध्यायार्थः । तत्रोत्तराद्भूयम् । विश्वासायं माहात्म्यम् । कथाया अपि तथात्वं च । पूर्वाङ्गमेकम् । परमा भक्तिः । अभक्तोक्ते सर्वथा न विश्वास इति उद्भवमेव चोच्यते ॥ २६½ ॥  
तत्र श्लोकाद् विभजते-

पङ्क्तिस्तथैकेन पुनर्दशयुक्सप्तभिस्तथा ॥ २७ ॥

दशभिश्च क्रमादत्र चत्वारोऽर्था निरूपिताः ॥ २७½ ॥

पङ्क्तिरिति । विशेषस्य कुशलस्य । चतुर्थोऽध्याये उत्तरं श्लोकद्वयेन । तद्दोषपरिहाराय पुनर्भक्तोद्धारे विंशतिः । अविद्यमाने भक्तोद्धारे चत्वारि वाक्यानीति

ध्याये माहात्म्यबोधके वसुदेवस्य देवक्यामिन्यारभ्य केवलकथारूपचरित्रनिरूपणे किं प्रयोजनं तादृशचरित्रस्य तृतीयाध्याये निरूपणीयत्वादित्यर्थः । द्वितीयाध्याय इति । द्वितीयाध्याये विदुरस्य सर्वोत्कृष्टत्वेन बोधनीये भवति विश्वासायमेतादृश एव वस्तुनो भगवानिति निश्चयार्थं भक्त्यु भगवत्कृतं फलमुक्तं तथा च ततो माहात्म्यावगमाद् विश्वास इति भावः । तच्चरित्रेऽपीति । द्वितीयाध्याये माहात्म्यबोधके केवलचरित्रकथनं यथा भक्त्यु भगवत्कृतफलनिरूपणेन माहात्म्यावगमाद् भगवति विश्वासेस्तथा न चरित्रेऽपि भवतीति तदर्थं विश्वासायं केवलचरित्रमपि द्वितीयाध्याये माहात्म्यबोधकचरित्रेण सम्बद्धमुक्तमित्यर्थः । वार्ताकथनमिति । प्रथमाध्याये 'वार्तां सखे कीर्तये'तिप्रश्नादत्रोत्तरनिरूपकाध्याये वार्ताकथनमध्यायार्थ इत्यर्थः । तत्रेति । वार्ताकथन इत्यर्थः । विश्वासायमिति । भगवति विश्वासयुक्ते हि तादृशेन वार्ता वाच्या स च विश्वामो व्रतूनिष्ठः, श्रोतुनिष्ठोपेक्षस्तत्र श्रोतुविश्वासाय वार्ताकथनस्य पूर्वाङ्गं व्रतूनिष्ठा परमा भक्तिः । अभक्तकथिते स्वयमतादृशो मद्ब्रह्मनायैव वदतीति बुद्धयुदादविश्वासोत्पत्तेः । वक्तुर्विश्वासायोत्तराद्भूयं श्रोतुनिष्ठमपेक्षितं तदैव वार्ताकथनेन श्रोता सम्पन्न इति विश्वासोदयात् । तच्च माहात्म्यं भगवदीयं वार्ताश्रवणरूपं तच्छ्रवणे तत्राक्षेपाभावात् । तथा कथया अपि भगवत इव तादृशमाहात्म्यप्रत्वं स्वरूपसमवमिति यावत् । तथा च वार्ताकथनोत्तरं श्रोतुरेत्द्भ्यावगतिरिति वक्तु सम्पन्नं वार्ताकथनमिति विश्वासः । एतद्भयामाने कथितापि सा अकथितैवेति तदभावा इत्यर्थः ॥ २६½ ॥

तत्रेति । द्वितीयाय इत्यर्थः । पङ्क्तिरिति । पङ्क्तिरुद्भवमेकैकोत्तरं सप्तदशभिर्माहात्म्यं दशभिश्चाग्निमेवं क्रमेण चत्वारोऽप्यर्था निरूपिता इत्यर्थः । विशेषकुशलस्येति । तत्तन्नाम्ना यादवकुशलप्रश्नस्येत्यर्थः । श्लोकद्वयेनेति । चतुर्थे 'अयं ते तदनुज्ञाता' इत्यारम्भे तद्द्वयेनेत्यर्थः । तद्दोषेति । स्वबुद्धसंघतिरूपदोषपरिहास्येत्यर्थः । अविद्यमानेति । अवतारदशायामपि भगवत्समीपे अविद्य-

तृतीयेऽष्टाविंशतिभिश्चरित्रं केवलं कृतम् ॥ २८ ॥

विशेषस्योत्तरं तुर्ये श्लोकाभ्यां विंशतिः पुनः ।

भक्तोद्दारेऽविद्यमाने चत्वार्येकं वियोजकम् ॥ २९ ॥

द्वयोराज्ञाप्रसिद्धयर्थं पञ्च सन्देहवारणे ।

चतुर्भिः सङ्गमश्चेति पडर्थाः क्रमतोदिताः ॥ ३० ॥

शेषः । एकं वियोजकम् । “ इति सह विदुरेण ” इति । उभयोरुद्भवविदुरयोः । सन्देहनिवृत्तिः परीक्षितः । चतुर्भिर्गुरुशिष्यसङ्गमः । विद्यमानो भक्त उद्भवः । अविद्यमानो विदुरः । एतदकथने क्रूरत्वादभजनीयः स्यात् ॥ २९ ॥ ३० ॥

माना ये भक्तास्तानुद्वयमैत्रेयद्वारोद्धतं तयोरन्योपदेशाय स्वज्ञानस्थापनबोधकानि ‘इत्युद्भवाद्वाक्यार्थे’  
त्यारम्भ ‘मर्त्यलोके जिह्वासते’त्येतानि चत्वारि वाक्यानीत्यर्थः । विद्यमानभक्तानां तु ‘वृक्षमूलमुपा-  
विश’दिति वाक्यात् । स्वप्नेशेनैवोद्भूतत्वेनोपदेशानुरेक्षणादिति भावः । एकमिति । ‘इति सह विदु-  
रेण’त्येकं पद्यं तयोर्वियोजकमित्यर्थः । वियोजनप्रयोजनं तु भैत्रेये विदुराय त्वया वाच्यमिति  
भगवदाज्ञायाः प्रकर्षेण सिद्धिरिति बोध्यम् । अन्यथोद्भवसहस्थितौ परमप्रेमोद्भवेन भगवति भावेन  
लभ्य इव स्यादिति भावः । उभयोरिति । भगवास्तु स्वरूपेणोद्भवे गुणैर्विदुरे च प्रविष्ट इति न तद्वा-  
त्तोपरमे न तद्वियोजकं पद्यमेतदिति भावः । सन्देहनिवृत्तिरिति । परीक्षितः सन्देहसहिता  
तन्निवृत्तिर्निधनमुपगतं चित्यारम्भ ‘हरिमीजे समाधिने’त्यन्तेः पञ्चभिर्वाक्यैरित्यर्थः । गुरुशिष्यस-  
ङ्गम इति । उपदेशादानादुद्भवो न गुरुः, किन्तु भैत्रेय एव; शिष्यो विदुरस्तयोः सङ्गमो ‘विदुरोऽप्युद्भ-  
वाच्छ्रुवे’त्यारम्भ ‘यत्र मित्रासुतो मुनि’रित्यन्तैश्चतुर्भिर्वाक्यैरित्यर्थः । नन्वेतच्चरित्रेण भगवता  
विद्यमानाविद्यमानोभयविधमक्तोद्धारः कृत इति कथं शेषमिष्याशङ्क्याद्विद्यमान इति । उभयोरवतार-  
सामयिकभक्तत्वेऽपि तत्समये भगवत्सन्निधौ विद्यमान उद्भवोऽविद्यमान विदुरस्तयोः स्वनो भैत्रेयद्वारा  
चोद्धारात् तथाभिज्ञायां ज्ञातव्य इत्यर्थः । एतेन भगवत्परोक्षवर्तिनां भगवदात्मभगवद्वयोपदेश एव  
साधक इति सूचितम् । एतदकथन इति । भगवति विद्यमानाविद्यमानोभयविधमक्तोद्धार-  
कचाकथन इत्यर्थः । क्रूरत्वादिति । परीक्षितभक्तोद्धारकर्तृत्वेन तेषु दयाभावात् । क्रूरत्वेनेदा-  
नीन्तनैरभजनीयः स्यात् । तथा च सर्वभजनीयत्वेन सर्वेशत्वे भगवति न श्नादिति भावः ॥३०॥

एवं श्रोतुरधिकारं निरूप्य वक्तुरधिकारमाह—

मैत्रेयस्यापि वक्तृत्वं श्रवणाज्ज्ञापनान्मतम् ॥

अत एव हरिस्तस्य सङ्गं चक्रे स्वसिद्धये ॥ ३१ ॥

मैत्रेयस्यापीति । श्रोतव्येवाऽनुप्रवेशः । ननु वक्तुः प्राधान्याद्विन्नतया निरूपणमुचितं, तत्कथं श्रोतृशेषत्वमित्याशङ्क्याह अत एवेति । न हि मैत्रेयकृपया मैत्रेयो निकटे स्थापितः, किन्तु विदुरकृपया । अतो भगवन्मार्गे भक्त एव श्रेष्ठो नाऽन्य इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

एवं चतुर्भिरधिकारं निरूप्य श्रोतरि सिद्धे मुख्यसृष्टिं निरूपयतीत्याह—  
उभयोर्भेदकमाह—

अधिकारेऽथ संसिद्धे द्वाभ्यां सृष्टिर्निरूप्यते ।

तत्त्वकायविभेदेन गुणातीता द्विधा हि सा ॥ ३२ ॥

अधिकार इति । तत्त्वकार्यविभेदेनेति । कार्यं पुरुषशरीरम् । गुणातीता द्विधा हि सृष्टिः । अग्रे उभयोः कारणत्वाद् द्वयं कारणत्वेनैव निरूपितम् ॥ ३२ ॥

वक्तुरधिकारमिति । विदुराधिकारे परम उक्ते तद्वक्तृत्वेन मैत्रेयस्यापि तादृशमधिकारमाहैत्यर्थः । श्रोतरीति । विदुरमात्रश्रवणार्थं विदुरं हृदि समानीय मैत्रेये तं भावयित्वा भगवता ज्ञापनादित्यर्थः । प्राधान्यादिति । ज्ञानस्य सिद्धत्वेन श्रोतुर्मुख्यत्वादित्यर्थः । भिन्नतयेति । तथैवाध्यायचतुष्टयेनेत्यर्थः । श्रोतृशेषत्वेनेति । गौणशेषत्वेन मुख्यस्य कथनमनुचितमिति भावः । भक्त एवेति । मूले 'स्वसिद्धय' इत्यनेन स्वः स्वीयो भक्तस्तस्य सिद्धय ज्ञानाय प्रमुखा तत्सङ्गकरणाद् भक्तिमार्गे भक्त एव श्रेष्ठो हीनोऽपि नान्य उत्कृष्टोऽपीत्यर्थः । तस्य च भक्तत्वं 'सेवनात् कृष्णदेवस्य' त्यादिना पूर्वमेव निरूपितं मैत्रेये तदभावाद् वक्तृत्वेऽपि गौणत्वमेवेत्यर्थः ॥ ३१ ॥

चतुर्भिरधिकारमिति । श्रोतृवक्तृभेदेनोभयविधमधिकारमित्यर्थः । मुख्यसृष्टिमिति । गुणातीतसृष्टिमित्यर्थः । उभयोरिति । गुणातीतसृष्टिरूपैकार्थनिरूपकत्वेऽप्युभयोरध्याययोर्भेदकमर्थद्वयमाहेत्यर्थः । पुरुषशरीरमिति । पुरुषावतारशरीरमेवात्र सृष्ट्यावाधिदैविकतत्त्वकार्यं न विसर्गरूपभौतिकतत्त्वादिकमित्यर्थः । द्विधा हीति । व्यष्टिसमष्टिभेदेनेत्यर्थः । तत्त्वानि व्यष्टिस्तन्निर्मितपुरुषशरीरं समष्टिरिति ज्ञेयम् । अत्र इति । सगुणसृष्ट्यादित्यर्थः । उभयोरिति । तत्त्वतत्कार्यरूपन्यष्टिसमष्टयोरित्यर्थः । कारणत्वेनैवेति । तत्त्वं पुरुषशरीरात्मकभूतनिर्माणं तेन च सर्वत्र प्रविष्टेन क्षोभोत्पादनात् तत्रैवेन्द्रियमात्रादिभौतिकनिर्माणमुक्तमिति कारणत्वेनैव तद् द्वयमत्र प्रकरणं उक्तमित्यर्थः । एतेनैतद्वीट्यायाः 'सर्गः कारणसम्भूतिरिति वाक्योक्तं सर्गरूपत्वमपि समर्थितम् ॥ ३२ ॥

तत्र तत्त्वेषु सन्देहाभावात्समष्टेः कारणत्वं साधयति-

समष्टेः कारणत्वं हि कर्माणि प्रति वर्णिनाम् ।

प्रश्नत्रयं तृतीये तु द्वैविध्यं प्रथमे पुनः ॥ ३३ ॥

पङ्कभेदां नाऽवतारे हि साधनेनोपसंहतिः ।

द्वयोरपि विभेदेन प्रकटे ह्येक एव तु ॥ ३४ ॥

जन्मादयः प्रवेशश्च प्रकारद्वयमेव च ।

समष्टेरिति । एवं प्रकरणाध्यायार्थं निरूप्य विचारमारभते । तत्र प्रथमं विदुरस्य प्रश्नः “सुखाय कर्माणि” (३-५-२) इति पञ्चदशभिः श्लोकैः । तत्र किं पृष्टमिति विचारणीयम् । उत्तरत्वेन भगवल्लीलामाह उत्पत्तिस्थितिप्रलयरूपाम् । ततस्तदनुरोधेनैकः प्रश्नः कर्तव्य इति भवति तदभावाद्विचारः । तत्र प्रथमं कर्मफले सन्देहः, फलार्थं विहितानि कर्माणि क्रियमाणानि विपरीतं फलं साधयन्तीत्येकः प्रश्नः । तत्रांशत्रयमस्तीत्याह कर्माणि प्रति वर्णिनामिति । नैतानि कर्माणि लौकिकानि; किन्तु वैदिकानि ।

तत्त्वेष्विति । व्यष्टिरूपेष्वित्यर्थः । सन्देहाभावादिति । विसर्गरूपत्वसंशयाभावादित्यर्थः । समष्टेरिति । पुरुषशरीरस्येत्यर्थः । एवं प्रकरणेति । प्रकरणस्य गुणातीतरैवमनेन प्रकारेणाध्यायं निरूप्य सगुणप्रकरणादौ प्रश्ननिरूपकपञ्चदशवाक्यानां सम्बन्धिनं प्रश्ननिर्धारकं विचारमारभत इत्यर्थः । तत्रेति । पञ्चदशसु श्लोकेष्वित्यर्थः । भगवल्लीलामाह । ‘अथ ते भगवल्लीला’ इति वाक्यादिति भावः । उत्पत्तीति । ‘विश्वस्थित्युद्भवान्तार्था’ इति वाक्यादित्यर्थः । ततस्तदिति । तदनुरोधेन लीलारूपैकोनरानुरोधेन प्रश्नोऽप्येक एव तद्विषयकसंशयजनकः कर्तव्य इति विचारे क्रियमाणेऽर्थो भरतीत्यर्थः । तदभावादिति । एकप्रश्नाभावादित्यर्थः । तत्रेति । विचारे क्रियमाणे भगवल्लीलोत्तरकं प्रश्नत्रयं सेत्स्यतीति तन्मध्ये प्रथममित्यर्थः । विहितानीति । वेदेन फलकारणत्वेन बोधितानीत्यर्थः । तथा च तादृशानां तेषां विपरीतफलसाधकत्वं प्रयत्नसिद्ध न सम्भवतीति भावः । तत्रेति । कर्मविषयकप्रश्न इत्यर्थः । अंशत्रयमिति । कथं सुखार्थं क्रियमाणानां सुखासाधकत्वं बोद्धिष्य भेदेन दुःखामात्रासाधकत्वं कथं वार्धः । तथा च कर्मभिर्बेदिनैरपि जायमानं सर्गादि सुखमन्ते पाप्मात् न सुखमिति प्रश्नकर्तुरभिप्राय इत्यर्थः । किन्तु वैदिकानीति मूले । ‘सुखार्थे’ नि चतुर्थ्यां सुखमात्रार्थत्वेन तेषां प्रश्नविषयत्वोक्तः । अन्यथेति । लौकिकमोक्तमित्यर्थः । भ्रान्तस्येति । लौकिककर्माणि धनार्जनादीनि भ्रान्त्येव भवन्ति पूर्वं तत्सिद्धयनिधयात् । तथा च भ्रान्तस्य शैवार्थिनो बद्धौ तापार्थिनो जलादौ प्रवृत्तस्य यथा फलविषये फलभावे न किञ्चिद् दूषणं तत्र तत्फलाभावात् तथा लौकिककर्ममात्रस्य भ्रमप्रतिपन्नत्वेन तत्र निष्फले प्रवृत्तौ फलभावे न किञ्चिद् दूषणमित्यर्थः । अत इति । यतो लौकिकं कर्मसु सुखहेतुत्वं सम्भाषयितुमशक्यं विपरीतानुमतादतो वर्णिनां वैदिकानां तानि वैदिकानि;

अन्यथा भ्रान्तस्य फलविपर्यये न किञ्चिदुपपन्नम् । अतो वर्णिनामेव कर्माणि प्रति प्रश्नत्रयम् । कथं सुखं न जायते दुःखाभावो वा उद्देश्यभेदेन ? कथं वा सङ्कलितं दुःखं जायत इति ? अथ यदि कर्ममार्ग एतादृश एव तदा प्राणिना किं कर्तव्यमिति प्रथमः प्रश्नः । तत्र यद्युत्तरं भगवद्भजनं कर्तव्यमिति, तत्रापि भजनमपि कर्मेति, येन प्रकारेण कृतं भगवत्प्रीतेजनकं भवति तं प्रकारं कथयेति द्वितीयः प्रश्नः । अवतारचरितप्रश्नस्तृतीयः । अवतारव्यतिरेकेण कृते चरित्रे प्रश्नचतुष्टयम्—उत्पत्तिस्थितिप्रलया नानात्वमिति । कार्यप्रश्नः पञ्चमः । सर्वत्र भिन्नप्रकारकरणहेतुः प्रश्नः षष्ठः । एवमवतारचरित्रेण सह सप्त भवन्ति । एवं सति प्रश्नत्रयं भवति । जीवकर्माणि द्विविधानि, स्वार्थानि भगवद्दर्शानि चेति । भगवत्कर्माणि च तृतीयानि, तत्सामान्यतः प्रतिज्ञा नीते प्रश्नत्रयं भवति । एतत्पदं पूर्वेणापि सम्बध्यते वर्णिनामित्यनेन तद् द्योतितं प्रश्नप्रथमश्लोकार्थत्वेन, साधारण्येन च प्रतिज्ञा । प्रश्नत्रयमिति ।

प्रश्नशब्देन प्रश्नत्रयं वस्तुतस्त्वेक इत्यर्थः । उद्देश्यभेदेनेति । उद्देश्यताग्रहेदकभेदेनैव दुःखाभावस्य भिन्नार्थं वस्तुनस्तु सुखदुःखाभावरूपेणैक एव भगवानित्यर्थः । अत एव 'त यथा यथोपासते तथैव भवती'ति श्रुतिः । असङ्कल्पितमिति । कर्मफले कामः कारणं तत्र तद्वेतुभूतदुःखविषयकसङ्कल्पस्याप्यभावे कथं तदुत्पत्तिरित्यर्थः । कर्ममार्ग एतादृश इति । सुखद्वयमात्रं प्रवृत्तानां दुःखसाधक इत्यर्थः । किं कर्तव्यमिति । लौकिकं कर्तव्यमयथा तूष्णीं स्यात्तव्यमित्यर्थः । प्रथमप्रश्न इति । अंशत्रयसहितो वैदिककर्मविषयकः प्रश्न इत्यर्थः । भगवद्भजनमिति । यदि त्वयैवमुत्तरं देयं यत्रास्ति परमानन्दस्तादृशमपि कर्मास्ति भगवद्भजनरूपं तत्कर्तव्यमिति परं तदपि कर्मेति क्रियारूपं तस्यापि प्रकारो ज्ञातव्यो भजनं बाह्यमान्तरं वा त्यागेनात्यागेन वा पुरुषोत्तमस्य साक्षाद् विभूतीनां च तर्तव्यं कीदृश भगवत्प्रीतिमावकमिति येन प्रकारेण कृतं तद्भजनमपि फलं जनयति तत्प्रकारनिर्लूपको मार्गो वाच्य इति 'तत् साधुवर्ग्यदिश वर्त्म शं न' इत्यनेन द्वितीयः प्रश्न इत्यर्थः । अवतारेति । 'करोति कर्माणीत्यनेन तृतीय इत्यर्थः । अवतारव्यतिरेकेणेति । प्रश्ने समागमनव्यतिरेकेण तदा स्वस्थानस्थितेनैव चरित्रकरणादित्यर्थः । प्रश्नचतुष्टयमिति । 'यथा ससर्जमे संस्थाप्यं वृत्तिं जगतो विधत्ते यथा पुनः स्वं स्वं इदं निवेदय शेत एक एतदनुप्रविष्टो बहुधा यथासीद'ित्यादिभिरुपत्तित्यिति प्रलयशेषसूचितनानात्वविषयक प्रश्नचतुष्टयमित्यर्थः । कार्यप्रश्न इति । 'क्रीडन् विधत्त' इति श्लोकेन भगवदवतारचरित्रप्रश्न इत्यर्थः । पञ्चम इति । भिन्नतया कथनं पूर्वेणां प्रश्नानां कारणविषयकत्वेन संज्ञातायवबोधनाय । सर्वत्रेति । प्रश्ने पदार्थेषु भिन्नप्रकारेण कारणं भगवता न त्वेकेन प्रकारेणैव यो हेतुस्तत्प्रभेदरूपस्तद्विषयको वैस्तत्प्रभेदे'रित्यनेन कृतः षष्ठ इत्यर्थः । एवमिति । एतेन अवतारचरित्रप्रश्नाः षडवतारचरित्रेण सहभूताः सप्त प्रश्ना भवन्तीत्यर्थः । एतेन वाचन्यनवतारचरितानि तान्यप्रज्ञांषीपि लीलासूत्री करोतीति बोधितम् । पर्यवसितमर्थमाहरेवं सतीति । षडदशरूपि श्लोकेषु जीवकर्माणि भगवत्कर्माणि च पृष्ठानि तत्र जीवकर्माणि द्विविधानि स्वार्थानि स्वफलसाधकानि, भगवद्दर्शानि स्वतन्त्रसेवासाधकानि भगवत्कर्माणि तद्विज्ञाणीति त्रयाणां प्रश्नात् सामान्यतः प्रश्नत्रयमित्यर्थः । एतत्पदमिति । एतत्पदस्य प्रश्नत्रयमिति पूर्वेण कर्माणि

तृतीये भगवत्कार्यप्रश्ने अवतारानवतारभेदेन द्वैविध्यम् । तत्रानवतारप्रश्ने पद्  
भेदाः, स एव प्रथम इति प्रथमे पुनरित्युक्तं । पश्चादवताराः । उद्देशेन ग्रहणसन्देहं  
चारयति नाऽवतारे हीति । अतो नभिव्यक्तभगवत एव पद् प्रश्नाः कृता उपसंहारेऽपि  
निरूपिताः "यानीश्वर कीर्तय तानि मह्यम्" (३-५-१६) इति । गृहीतावतारस्य च तेन  
भगवत्कर्मस्वेव द्विविधेष्वपि तस्योपसंहार इति तत्रैवोत्तरमुक्तमिति न दोषः । यतः

त्रिवर्णिनामित्यनेनापि देहलीदीपन्यायेन सम्बध्यत इत्यर्थः । नन्वेवं सम्बन्धे को हेतुस्तत्राहुर्वर्-  
णिनामिति । वर्णिनां हि कर्माणि त्रिविधानि भवन्ति सत्त्वादिगुणैर्वर्णभेदेन च शूद्रस्य कर्माभावात्  
स्मार्तानां शूद्रेषु विहितानां कर्मवेनागणनानात् । तथा च तान्येव त्रिविधानि प्रति प्रश्नत्रयमिष्यैः ।  
ननु जीवस्वार्थकर्ममात्रविषयप्रश्नत्रयं कापि नास्तीत्याकाङ्क्षायामाहुः प्रश्नप्रथमेति । 'सुखाय कर्मा-  
णी'ति प्रथमश्लोके सुखाभावदुःखाभावाभावदुःखसम्बन्धिभेदेन कर्मस्वेव प्रश्नत्रयकरणादित्यर्थः ।  
सति भगवदर्थकर्मप्रश्नद्विविधमगवच्चरित्रप्रश्नैः सह पद् प्रश्ना भवन्ति । तथा च षड्गुणा भगवद्गु-  
णैव पृष्ठेति सर्वेषामेकमेवोत्तरं लीलानिरूपणमिति भावः । नन्वेवं प्रश्नत्रयेय सम्पन्ने इति प्रतिज्ञानुप-  
त्तिरित्याशङ्क्याहुः साधरण्येनेति । च्छ्वर्थः । प्रतिज्ञा तु सामान्यतत्त्वयः प्रश्ना भवन्तीति साधा-  
रण्येन सामान्यप्रकरणेत्यर्थः । अत एवाभासेऽपि 'सामान्यतः प्रतिजानीत' इत्युक्तम् । नन्वेवं प्रश्नत्र-  
यपक्षेऽपि भगवच्चरित्रस्य द्विविधत्वाच्चत्वारः प्रश्ना भवन्तीति प्रतिज्ञानुपत्तिस्तादवस्येवेति चेत्  
तत्राहुरवतारेति । अवतारानवतारभेदेनैव द्वैविध्यं वस्तुतस्तुभयोरुभयत्र सत्त्वाद् भगवच्चरित्रत्वेनै-  
कत्वमिति यर्थः । स एव प्रथम इति । स एवानवतारविषयकप्रश्न एव पश्चादेव स्वसृष्टजीवोद्वाराय  
स्येच्छया भक्तकृपया वा प्राक्तन्यात् प्रथम इत्यर्थः । उक्तमिति । मूल इत्यर्थः । पश्चादवतारा इति ।  
सृष्टयर्थे षड्विधपूर्वोक्तलीलाकरणानन्तरमेवेत्यर्थः । उद्देशेनेति उद्देशो नाममात्रेण कीर्तनम् । तथा च  
चरित्राण्येव षड्विधानीति तेषामत्र प्रश्नेषु ग्रहणमिति यः सन्देहस्तत्कित्यर्थः । नावतारेति । अवतारे तु  
दशविधलीलास्तदवान्तरभेदैश्च चरित्राणामनन्तरत्वादिति भावः । अत इति । यतोऽवतारभेदानन्त्यमतोऽन-  
भिव्यक्तस्यैव पद् प्रश्नास्तत्र षण्णामेव चरित्राणां सत्त्वादित्यर्थः । ननु तथापि भगवद्गुणैः सर्वत्र  
प्रश्नोत्तरत्वेन न युज्यते प्रथमत एव जीवकर्माणां पृष्टत्वादित्याशङ्क्याहुरूपसंहारेऽपीति । भगवत्प्रश्ना  
एवोपसंहारे निरूपिता इति तस्य प्राबल्यमिति जीवकर्माणां सुखासाधकत्वं दुःखसाधकत्वं भगवत्कर्म-  
णामेव सुखसाधकत्वमित्येतदभिप्रायेण तन्निरूपणमित्यर्थः । नन्वन्ते 'यानीश्वर' इतिवाक्ये 'यानी'-  
तिसामान्योक्त्या जीवरूपेणापि यत् करोति तत् पृष्टमिति न भगवत्कर्मस्वेवोपसंहार इत्याशङ्क्याहु-  
र्यहीतावतारस्येति । अस्मिन्नेव पदे 'गृहीतगुणारतारस्ये'ति भगवद्द्विशेषणादिति भावः । तेनेति  
येन हेतुना अनवतारावतारभेदेन भगवच्चरित्राण्येव पृष्टानीति तेष्वेवोपसंहारादुपक्रमस्यार्थविचारे दुर्व-  
लत्वात् तत्रैव भगवच्चरित्र एवायं ते भगवद्गुणैः 'इत्यादिनोत्तरमुक्तमिति न प्रश्नोत्तरवैषम्यदोष  
इत्यर्थः । ननुपक्रमे जीवकर्माणामेव पृष्टत्वात् प्राथम्येनोपक्रमस्य पूर्वमीमांसान्यायेन प्रवर्तवाच्यं तत्रै-  
वोत्तरदानमुचितमिति तदभावात् प्रश्नोत्तरवैषम्यदोषो यथास्थित एवैवाशङ्क्याहुर्यतः साधन इति ।

साधने जीवकर्तृकर्मणि नोपसंहतिः । हेत्वन्तरमपि द्वयोरपि विभेदेनेति ।  
 'तदस्य कौपारव' ( ३-५-१५ ) इति । "स विश्वजन्मस्थिती" ति ( ३-५-१६ ) ।  
 इदानीं प्रश्नान् गणयितुं प्रथम उद्देशप्रकारेण एक एव प्रश्न इत्याह प्रकटे ह्येक एव  
 त्विति । प्रकटोऽवतारः । अप्रकटे पद्भेदान् वदति जन्मादय इति । उत्पत्तिस्थिति-  
 प्रलयाः यथा "ससर्जाग्रे" इत्यादिना । प्रवेशनानात्वे एकत्वेन गणिते । तदनन्तरं  
 प्रकारद्वयप्रश्नः, "यैस्तत्त्वभेदैः," "येन प्रजानामि"ति ३-५४ ॥ ३३ ॥ ३४ ॥

एवं भगवत्कर्मप्रश्नेषु क्रियमाणेषु पूर्वयोरुत्तरं न वक्तव्यमिति स्वरूपा शास्त्र-  
 निर्धारणे च निरूपयतीत्याह-

हेतूक्त्या शास्त्रनिर्धारो भक्तत्वज्ञापनाय हि ॥ ३५ ॥

स्वरुचिश्चापि तत्रैव पदसु सर्वं प्रतिष्ठितम् ।

हेतूक्त्या शास्त्रनिर्धार इति । "कस्तृणुयात्" इति ( ३-५-११ ) चतुर्भिः

जीवकर्तृककर्माणि साधन भगवत्कर्माणि फलं मोक्षाधिकस्वतन्त्रपुरुषार्थरूपत्वात्, तथा च साधन-  
 फलयोर्मुख्यता फल एवेति मुख्ये फले उपसंहारात् तस्यैव प्राबल्यम् । अनयोर्बलाबलनिर्णयेऽर्थबला-  
 बलससत्त्वमेव नियामकम् । अन्यथा 'ब्रह्मविद्याप्रोति पर'मित्युपक्रम्यान्ते 'य एवं वेदेत्युपनिषदि'-  
 त्यनेन जीवे उपसंहारादुपनिषदा जीवपरत्वमेव स्यात् । प्रकृते तु जीवकर्मणां साधनत्वंनोक्तकृतो  
 हीनत्वादुपक्रमे तन्निरूपणे तस्यापि न प्राबल्यमिति भावः । हेत्वन्तरमपीति । अनवतारावतारभेदेन  
 भगवच्चरित्रैर्वेषोपसहार इत्यत्र द्वयोश्चरित्रायोः कथारूपकृतिरूपयोस्तदस्य कौपारव 'स विश्व-  
 जन्मस्थिती'ति श्लोकाभ्यामन्ते भेदेन प्रश्नादयमप्येको हेतुरन्यथा 'यानीश्वर' इति मामान्यभाषैव  
 प्रश्नः कृतः स्यात्, न भेदेनेत्यर्थः । इदानीमिति । प्रश्नान् निर्द्धार्य पञ्चदशसु श्लोकेषु कति प्रश्ना इति  
 तान् गणयितुं लीलारूपोत्तरे सन्देहाभावाय प्रथमे सर्वकारणरूपे सृष्ट्यर्थं स्वत एवाविर्भूते उद्देश-  
 प्रकारेण नाममात्रेण कीर्तनरूपेण एक एव प्रश्नः अवतीर्णचरित्रमात्रमुद्दिश्य प्रश्नकरणादिति भावः ।  
 प्रकटोऽवतार इति । एतेन भक्त्या तत्तदर्थप्रकटस्य भावेन स्वानन्ददायकत्वलक्षणचरित्रप्रश्नो न भवती-  
 ति बोधितम् । अप्रकट इति अनवतीर्णेन तु परोक्षरसानुभवायान्तर्हित इत्यर्थः । प्रवेशनानात्व-  
 इति । प्रश्नमुत्पाद्य तत्र प्रवेशनान्तरमेव भगवत् एकस्य नानात्वस्युद्गीभावात् कारणकार्यभावेन मृद्घ-  
 टादीनामिव तयोरेकत्वेन गणनेत्यर्थः । प्रकारद्वयेति । 'यैस्तत्त्वभेदैः' 'येन प्रजाना'मिति वाक्याभ्य  
 लोककल्पनभेदकरणप्रकारी पृष्ठाकिन्यर्थः ॥ ३४ ॥

एवमिति । उपसंहारे मुख्यतयोभयविधभगवच्चरित्रप्रश्नेषु क्रियमाणेष्वित्यर्थः । पूर्वयोरिति ।  
 जीवानां स्वार्थभगवदर्थकर्मणोरित्यर्थः । न वक्तव्यमिति । श्रोतुर्मम रुच्यमावाच् छास्त्रनिर्द्धार-  
 ञ्चेत्यर्थः । हेतूक्त्येति । 'परावेषा'मित्यनेन स्वस्य भगवच्चरित्रश्रवणे तृप्त्यमात्रकथनेन तत्रैवा रुचिरुक्ता ।



प्रश्नैर्होक्तैः । अनेनैव शास्त्रनिर्धारः । गृहासक्तिर्दुःखात्मकं संसारं प्रयच्छति । कर्माणि तु गृहासक्तिकार्याणि । अतो दुःखजनकत्वमुचितमेवेति । ननु स्वयं पृष्ट्वा स्वयमेव कथमुत्तरयतीत्याशङ्क्याह भक्तत्वज्ञापनाय हीति । भक्तो हि कर्मणामसारतां ज्ञात्वा भगवद्धर्मेषु रमते ततः कर्मप्रशस्तस्याऽयुक्तो भवति । एवं ज्ञापनेन स्वस्य भक्तत्वम् । रुच्यापीत्याह स्वरुचिश्चापीति । “परावरेणाम्” (३-५-१०) इति श्लोकेन स्वरुचिरुक्ता । ‘मह्यमि’त्युपसंहारेऽपि । नन्ववतारचरित्रमपि नोत्तरे निरूप्यत इत्याशङ्क्याह पदसु सर्वं प्रतिष्ठितमिति । स्थिताववताराणां प्रवेशं मन्यते । पुरुषे वाऽनुप्रवेशः ॥ ३५ ॥

‘कस्तृप्तुयान्’ ‘मुनिर्विबभूवुः’ ‘सा श्रद्धानस्य’ ‘तान् शोन्यशोच्या’ निति चतुर्भिः श्लोकैः कथामेव सुखसाधकत्वरूपहेतूक्त्यान्येषां दुःखसाधकत्वमेवेति शास्त्रार्थनिर्द्धारो विदुःस्थेत्यर्थः । ननु गृहं हि लोके सुखसाधकं तदासक्तिनिवर्तकत्वेन कथं कथायाः सुखसाधकत्वमिति हेतुरयं भ्यभिचारीत्याशङ्क्याहुर्गृहासक्तिरिति । दुःखात्मकमिति । अहन्ताममतयोरेव दुःखत्वात् । अन्यथा जीवोऽन्तरात्मक इति स्वानन्दं च सर्वदानुभवेदित्यर्थः । नन्वेतावता कर्मणां दुःखसाधकत्वं कथं निश्चितमित्याशङ्क्याहुः कर्माणि त्विति । गृहासक्तेषु कार्यरूपाणि कर्माणि तदभावे विरक्तस्य सर्वत्यागेन मोक्षसाधकत्वमिति प्रवेशादित्यर्थः । अत इति । यतो गृहासक्तिमूलकानि कर्माणीत्यर्थः । उचितमेवेति । दुःखात्मककारणजन्यानां तेषां गृहासक्तिपोषकत्वादिति भावः । त्यागः सुखात्मक इति । सुखपोषकत्वमेव । दुःखात्मकगृहादि त्यागस्य सुखरूपत्वात् । अत एव ‘त्यागेनैके अमृतवमानशु’रिति श्रुतिः । नन्वेवं सति स्वयमेव पूर्वं कर्माणि किमर्थं पृष्टवान् पृष्ट्वा वा किमिति तदुत्तरं दत्तवानित्याशङ्क्याहुर्मोक्षत्वमेति । ‘सुखाय कर्माणि करोति लोक’ इति प्रश्नस्यान्यार्थं करणात् स्वयमेव तदुत्तरदानेन कर्मण्यसारतादगमबोधनात्मकत्वमित्यनेन स्वनिश्चयज्ञापनाच्च स्वस्य भक्तत्वमेव ज्ञापितमन्यथाऽभक्ताय भगवदीदो न भगवच्चरित्रं वदेदिति भावः । ननु भक्तत्वमेवानेन कथं ज्ञापितं ज्ञानिनोऽपि कर्षण्यसारताप्रतीतिरित्याशङ्क्याहुर्भगवद्धर्मेष्विति । भगवद्धर्मेषु भगवत्कथाश्रवणादिषु भक्ता एव परमानन्दं प्राप्नुवन्ति न ज्ञानिन इत्यर्थः । अत एवोक्तमाचार्यैर्निरोधलक्षणे ‘ये निरुद्धास्त एवात्र मोदमायान्यहर्निश’मिति । तत इति । यतोऽयं भक्तोऽतस्तस्य स्वनिमित्तं कर्मप्रश्नो न युक्त इत्यर्थः । एवं ज्ञापनेनेति । एवमनेन प्रकारेण प्रश्नस्वरूपज्ञापनेन यद् भक्तत्वं ज्ञापितं तत् न शास्त्रार्थज्ञानेन माहात्म्यज्ञानात् किन्तु प्रेम्णापीति ज्ञापयितुमाह रुच्यापीति । रुचिस्तु ‘परावरेणाम्’मिति श्लोकेनैवोक्ता । तत्रापि प्रेम्णा आधिक्यज्ञापनाय शास्त्रार्थज्ञानज्ञापकलोकचतुष्टयात् पूर्वमेव रुचिरुक्तेति भावः । मह्यमिति । कदाचिदन्यार्थं प्रश्नोत्तरकथनेऽपि ‘यानीश्वरः कर्तव्यं तानि मह्य’मित्यत्रान्ते ‘मह्य’मिति कथनान्मदर्थं तूभयनिधमगवच्चरिताच्चेन कथयेत्यभिप्रायेण ‘मह्य’मित्युपसंहारोऽपि भक्तत्वज्ञापक इत्यर्थः । ननु भेदेपेणावतारसामयिकलीलाष्टकमेवोत्तरे निरूपितमित्यतारचरित्रप्रश्नः स्वार्थोऽपि नोत्तरित इत्याशङ्क्याहुः स्थित्वाति । षट्सूत्रेषु या स्थितिलोक्ता तन्मध्य एवावतारतत्त्वचरित्रप्रवेशादित्यर्थः । अपमभिप्रायः । सत्त्वाधिष्ठानेन भगवदवताराभावे स्थितिर्न भवति । ‘स त्वं त्रिलोकस्थित्ये विमर्षा’ति वाक्यात् । अत एव जगत्स्थित्यर्थं नारायणावतारेण तपःकरणम् ॥ ३५ ॥

ननु “ तत्साधुवर्यादिश वत्सं नः ” ( ३-५-४ ) इति प्रश्नोऽनुपपन्नः, प्रश्ने  
चा उत्तरे वा समानाभावादित्याशङ्क्य समाधत्ते—

इष्टे प्रसिद्धान्यहेतोर्भगवत्प्रीणनेऽपि च ॥ ३६ ॥

उत्तमे पथि संप्रश्न आद्यावेतौ यथोत्तरम् ।

इष्ट इति । इष्टे सुखदुःखाभावे भगवत्प्रीणने वा प्रसिद्धहेतोरभावादन्यो हेतुर्व-  
क्तव्य इति लोकोपकारार्थं प्रश्न उचितः । अत एवाद्यावेतौ सर्वसाधारणौ लोकोप-  
कारार्थं स्वार्थं च यतनीयमिति । नन्वस्योत्तराभावात्कथं प्रश्न इति तत्राह यथोत्तर-  
मिति । यथावदुत्तरम् । उत्तरवाक्ये प्रथमत एव “ लोकान् साध्वनुगृह्णता ” ( ३-५-१८ )  
इति प्रशंसायाः कृतत्वात् । तृतीयोचरेणैवाऽऽद्योत्तरं यथावदुक्तमित्यर्थः ॥ ३६ ॥

तत्र हेतुः—

उत्तरत्वेन कथनादुत्तरं कर्मणि स्थितम् ॥ ३७ ॥

अतः सभाजनं तस्य तेनैवोत्तरमाद्ययोः ।

उत्तरत्वेन कथनादिति । तदेव स्पष्टयति उत्तरं कर्मणि स्थितम् । भगव-

नन्वेव ‘तत्साधुवर्यादिशोऽत्यनेन मार्गप्रश्नो व्यर्थः । कर्मप्रश्नस्य लोकार्थत्वेन स्वस्य भक्त-  
स्वज्ञापकत्वात् । न च लोकार्थमेवायं प्रश्न इति वाच्यम् । ‘पूर्ववद्भोक्’ इति प्रश्नवाक्ये कथनात्  
प्रस्युत ‘न’ इति स्वार्थत्वेन कथनाच्च । न च मार्गप्रश्नो लीलारूपेणोत्तरेण पृथक्त इति वाच्यम् ।  
उत्तरे लीला एव निरूप्यन्ते न तु तच्छृण्वादि येन प्रश्नोत्तरयोः समानं वाक्य भवेदतोऽनुपपन्न  
एवायं प्रश्न उत्तराभावादित्यर्थः । इष्ट इति । सुखदुःखाभावरूपे इष्टे लोकानां प्रसिद्धो यो वेदादौ  
कर्मरूपो हेतुः स तु प्रयत्नविरोधान्न सम्भवतीत्यन्य एव तत्र हेतुर्वाच्यस्तथा भगवत्प्रसादेऽपि  
तस्य ‘भक्त्यैव तुष्टिमन्येति’ ‘भक्त्या तुनोप भगवान् गजयूथपाये’त्यादिवाक्यैरतः कर्मपरा भगव-  
न्मार्गाज्ञानात् कथं सुखवन्तो भविष्यन्तीति तेषु दयया तदर्थं तदनन्तरमव्यवधानेन मार्गप्रश्न  
इत्यर्थः । अत एव सर्वाभिप्रायेण ‘न’ इति बहुवचनम् । अथवा चरित्रप्रश्ने मह्यमिति घट्नापि एक-  
वचनमेव वदेदिति भावः । अत इति । प्रश्नवाक्यविचारेण सर्वार्थविवेकौ प्रतीयतास्तथेत्यर्थः ।  
आद्यावेताविति । भगवद्भक्तानां दयालुत्वेन प्रथममन्योपकारविचारस्योचितत्वादित्यर्थः । लोकोपका-  
रार्थमिति । तदेव दयासिद्धेरिति भवः । स्वार्थं चेति । स्वार्थं प्रयत्नाभावे स्वात्मनि करुणानां सिद्धये-  
दिति भावः । अत एव ‘घृदेहमाद्य’मिति श्लोके ‘आत्मदे’त्यनेन तस्यात्मवाचित्वमुक्तम् । अस्येति ।  
लोकार्थप्रश्नस्येत्यर्थः । उत्तराभावादिति । उत्तरे लीलाकथनरूपे भगवन्मार्गाकथनादित्यर्थः । कथं  
प्रश्न इति । अविचार्य प्रश्नकरणं सिद्धरेऽतिचतुरे न सम्भवतीति केन प्रकारेण प्रश्न इत्यर्थः । यथाव-  
दिति । प्रश्नो यथा येन प्रकारेण तद्वर्त्तनोत्तरनिरूपणात् प्रथमत एव ‘लोकान् साध्वनुगृह्णते’-  
तिप्रशंसाकारणाच्चरित्रनिश्चयकर्तृत्वप्रश्नोत्तरेण लीलाकथनरूपेणैव श्रीभागवतरूपत्वेनोक्तेन लोको-  
पकारस्योपकारप्रकारेणोत्तरं निरूपितमित्यर्थः ॥ ३६ ॥

तत्रेति । उभयोपकारकथनमित्यर्थः । उत्तरत्वेनेति । पृष्ठस्य सर्वस्य निःसन्दिग्धताया असिद्धौ

चरित्रकथने पर्यवसितम् । अत एव सभाजनम् । तदुत्तरेणैव आद्ययोरप्युत्तरमिति ।  
दुःखाभावः सुखावाप्तिः कथाश्रवणादेव । तेनैव भगवानपि तुष्यति ॥ ३७ ॥

ननु भक्तानां स्तुतिः कुत्रोपयुज्यते तत्राह—

कार्यमृष्टौ स्वन्त्रत्वं तेषां वारयितुं स्तुतिः ॥ ३८ ॥

विशेषतस्तु कथनं ब्रह्मगोऽपि सुदुष्करम् ।

श्रवणादिप्रसिद्धयर्थं किञ्चिदुक्तमिति स्थितिः ॥ ३९ ॥

कार्यमृष्टौ स्वतन्त्रमिति । पौत्रोत्पत्तौ पुत्राणामिव न प्रकृते तत्त्वानां स्वतन्त्रता । ननु सामान्यतो निरूपणं प्रकृतोपयोगि भारतादावप्येतावच्छ्रुतत्वादित्याह्वयाह विशेषतस्तु कथनमिति । तर्हि कथनस्य किं प्रयोजनं तत्राह श्रवणादिप्रसिद्धयर्थमिति । श्रवणकीर्तनादेर्विषय एतादृश इति ज्ञापनार्थः ॥ ३९ ॥

लीलाकथनस्योत्तरत्वमेव न स्यादिति भावः । तदेवेति । उत्तरत्वमेत्यर्थः । भगवच्चरित्रकथन इति । भागवतरूपत्वेन भगवच्चरित्रे कथने सर्वेषामेवोपकारालोकाविषयकस्त्रिषयकप्रश्नस्योत्तरं भगवच्चरित्र एव पर्यवसितमित्यर्थः । अत एवेति । यतः प्रश्न एतादृशः कृतो यत्र भगवल्लीलातिरिक्तं नोत्तरत्वेन वक्तुं पतयतः 'साधु पृष्ट'मेत्यनेन प्रश्नकर्तुः सभाजनमभिनन्दनमित्यर्थः । तदेव विवृण्वन्ति तदुत्तरेणैवेति । चरित्रप्रश्नोत्तरेणैवेत्यर्थः । आद्ययोरपीति । कर्मभगवन्मार्गविषययोः प्रश्नयोरित्यर्थः । आद्ययोरुत्तरं येन प्रकारेण भवति तं प्रकारमाहुर्दुःखाभाव इति । उत्तरत्वेन निरूपितेन तच्छ्रवणं सिद्धमर्थात् तथा च लीलाश्रवणमेव दुःखाभावसुखरूपगोमयपुरुषार्थसाधकं स एव च मार्ग इत्युभयोरुत्तरमप्यनेन जातमित्यर्थः । ननु लीलाश्रवणस्य कथं मार्गत्वमिच्छाशङ्काहृस्तेनैवेति । श्रवणेनैव भगवान् तुष्यति 'शृण्वता स्वकथा' इति वाक्यादित्यर्थः ॥ ३७ ॥

नन्वत्र प्रकरणे देवतारूपाणां पुरुषशरीरकारणभूततत्त्वानां स्तुतेः कुत्रोपयोगः सृष्टानुपयोगादित्याशङ्कायाः पौत्रोत्पत्ताविति । यथा पौत्रोत्पत्तौ पौत्रोत्पत्तिविषये पुत्राणामेव स्वातन्त्र्यं न पितृस्वमपुष्टैव स्वेच्छया पुत्रोत्पादनयत्नकरणात् तथा तत्त्वानामपि स्वकार्योत्पादने स्वातन्त्र्यं भविष्यतीति शङ्का स्यात् तदभावार्थं स्तुतिनिरूपणेन तदर्धानात्ममुक्तमित्यर्थः । प्रकृतोपयोगमिति । प्रकृतं गुणातीतसृष्टिसिद्धुपयोगि सामान्यतो निरूपणं एतावद् यावदत्रोच्यते तावत् भारतविष्णुपुराणादावपि श्रुतत्वाद् विशेषतो निरूपणं कर्तव्यमित्याशयेनाशङ्केत्यर्थः । ब्रह्मगोऽपिति । मूले ब्रह्मणश्चतुर्मुखत्वतादृक्मामर्थ्यवत्त्वेऽपि भगवल्लीलाया अनन्तत्वाद् यावदुच्यते तावत् स्वल्पमेवेति तस्यापि विशेषतो निरूपणं सुदुःकरमित्यर्थः । तर्हीति । विशेषतो निरूपणाभावे कथनस्यैवात्र किं प्रयोजनं सामान्यतो निरूपणस्य सर्वत्र भारतादिषु सत्त्वेन तत एव श्रवणसिद्धेरित्यर्थः । श्रवणकीर्तनादेरिति । 'तस्माद् भारते'तिपद्ये श्रवणादिविधिः प्रतिपादितस्तत्र श्रवणादेर्विषयः सर्गादिरेतादृशः श्रीभागवतोक्त एतदानुपूर्वीविशिष्टो न भारताद्युक्तस्तत्र लीलारूपत्वेन सर्गादीनामप्रतिपादनादतस्तद्विषयस्वरूपज्ञापनार्थो मेत्रेयस्यैवं प्रकरणे सर्वकथनाभिप्राय इत्यर्थः ॥ ३९ ॥

अवतारचरित्रस्याऽनन्तर्भावमाशङ्क्याह—

सर्वावतारवीजत्वात्पुरुषेणैव तत्कथा ।

गुणातीतात्मृष्टिलीला द्वयेनैव निरूपिता ॥ ४० ॥

सर्वावतारवीजत्वादिति । अध्यायद्वयार्थमुपसंहरति गुणातीतादिति ॥ ४० ॥

सगुणां तु त्रयेणाऽऽह पूर्वपक्षाधिकत्वतः ।

ततः कारणसम्भूतिः स्तुतिस्तस्य फलावधिः ॥ ४१ ॥

सगुणा तु लीला त्रिभिः । सृष्टिभगवतोर्मध्ये गुणानामधिकारत्वात् ।  
ने हि पूर्वपक्षत्वेनैव मतान्तरभाषया सिद्धा निरूप्यन्ते इति ज्ञापयितुमाह पूर्व-  
पक्षाधिकत्वत इति । अत्रापि कारणसम्भूतिः कार्यसम्भूतिरित्यध्यायद्वयम् । तत्र

अवतारचरित्रस्येति । उत्तरे षड्विधलीलानिरूपणे स्थितवताराणां तद्धेतुत्वानन्तर्भावोऽ-  
वतारचरित्रस्य साधुपरित्राणदुष्टविनाशहेतोर्युद्धादिरूपस्य तु कुत्रान्तर्भावः, मुक्तिदातृत्वेन प्रलये  
स्थितशरीरादिनाशनाश स्थितावुत्पन्नस्य धर्मेसहितस्य रक्षणे चान्तर्भावोऽयोग्यत्वात् । अत एव  
नानात्वकार्यप्रकारभेदप्रकारादिप्रभविषयचरित्रेषु च नान्तर्भावः । सर्वेति । ‘पुरुषेणात्मभूनेन धीर्यमाधत्त  
धीर्यवा’मिति श्लोके पुरुषनिरूपणं कृतं तत्कथा च मायायां वीर्याधानरूपोक्ता । तथा च स सर्वाव-  
तारवीजमेतन्नानावताराणांमिति वाक्यादतस्तत्कथानिरूपणेन सर्वावतारकथा निरूपितेति भावः ।  
अध्यायद्वयार्थमिति । पञ्चमपट्टाचार्यार्थमित्यर्थः ॥ ४० ॥

त्रिभिरिति । अध्यायैरित्यर्थः । नन्वत्र पूर्वसर्गात् को विशयोऽत्रापि भगवत एव मूलत्वप्रतिपा-  
दनादित्याशङ्क्याहुः सृष्टिर्भगवतोरिति । सृष्टिः कार्यं भगवान् कर्ता तयामध्ये ‘भगवानेक  
आसेद’मिति वाक्यान् कोऽपि स्थितः । पूर्वसृष्टौ भगवत एवासहायकर्तृत्वादेतत्सृष्टौ तु गुणा एव  
भगवतः कर्तृत्वेऽधिकाररूपा इति तदस्वीकारे केवलस्य कर्तृत्वाभावादिति गुणवत्त्वे सृष्टिप्रयोजकमत्रेति  
पूर्वसर्गाद्विशेष इत्यर्थः । ते हीति । मतान्तरभाषया साङ्ख्यशास्त्रसिद्धा गुणा निरूप्यन्ते वेदे  
भागवते च समाधिभाषया भगवति गुणसम्बन्धस्यानुक्तत्वात् तेऽपि पूर्वपक्षवाक्येभ्येव निरूप्यन्ते न  
सिद्धान्तवाक्येषु तेषां परमतत्वसिद्धज्ञापनायेत्यर्थः । ननु तथापि ‘सेयं भगवतो माये’त्यादिनाप्रे-  
मायया भगवच्छक्त्या गुणसम्बन्धस्य सिद्धान्तवाक्येषु वक्तव्यत्वेन तदद्वयत्वात् पूर्वोक्तगुण तीतसृष्टि-  
निरूपणमनुपपन्नमित्याशङ्क्याहुः पूर्वपक्षाधिकत्वत इति । अत्र प्रकरणे सगुणमृष्टावपि पूर्वपक्षा-  
णामेवाधिकत्व न सृष्टेर्निसर्गरूपसगुणसृष्टित्व साङ्ख्य इव मायागुणैः सृष्टयानिरूपणात् किन्तु  
भगवद्गुणावतारब्रह्मरूपरजोगुणसाहित्यमेवेति गुणातीतसृष्टिसमानत्वमेव, सगुणत्वोक्तिस्तु रसगुणरजः-  
प्राकट्येन तत्साहित्यमादायेत्यर्थः । अयमर्थः । एते त्रयोऽपि सत्त्वादयः सच्चिदानन्दानामंशभूता भगवत  
एव, तत्र सति सत्त्वं, चित्ति रजः, त्म आनन्दे, तेषामेवावतारा ब्रह्मविष्णुशिवाः प्रपञ्चे फलदानाय

कारणं ब्रह्मा, कार्यं सर्वं जगत् । तत्कालशेषत्वेन निरूपणीयमिति स्तोत्रमेव कार्य-  
त्वेन निरूप्यते सफलम् ॥ ४१ ॥

एवं सामान्यतत्त्वयाणामध्यायानामर्था निरूपिताः । अधुना विचार्यन्ते ।  
नन्वियं लीला विसर्गे न सर्गे इत्याशङ्क्याह-

एतद्विभूतिरूपत्वादन्येषां न विसर्गता ।

साधारण्ये कथनं प्रकृते नोपयुज्यते ॥ ४२ ॥

अतो विभूतिरूपेण सर्वेषां विनिरूपणम् ।

यादृशो हि विसर्गोऽत्र स चतुर्थे विविच्यते ॥ ४३ ॥

त एव बहुविधसर्गेषु मायासृष्टौ कदाचिन्मायया परिगृहीतास्तद्वृणा उच्यन्ते यथा भगवत्  
ऐश्वर्यादयो विभूतिरूपेषु स्थितास्तद्वृणास्तथा च तत्सृष्टौ न मूलभूतसृष्टित्वमुच्यते विभूतिकार्येषु  
मूलभूतकार्यत्वमिदं, वस्तुतस्तु ब्रह्मवादे सर्वं मूलकार्यं तथापि लीलायां भेदस्तत्तद्रूपेण कारणात् प्रकृते  
तु सर्गलीलेयं मूलरूपेण भगवच्छब्दवाच्येनोच्यते श्रोतव्यत्वेनेति न तादृशसगुणसृष्टिनिरूपकत्वमस्य  
प्रकरणस्येति पूर्वपक्षरूपेणैव तेषां गुणानां निरूपणमिति भावः । अत्रापि । अस्मिन् सगुणप्रकरणेऽपि  
गुणातीतप्रकरणवदेव कारणकार्यसृष्टिरेवोच्यते न विसर्गरूपा सगुणमृष्टिरित्यर्थः । तस्यां विभूति-  
रूपायां सत्त्वादिभेदेन सनकादिमरीच्यादिमहादेवादीनां त्रिगुणानामेव सृष्टेर्निरूपणीयत्वादिति भावः ।  
कारणं ब्रह्मेति । रजोगुणसहितो भगवानेवेत्यर्थः । स्तोत्रमेवेति । यद्यपि ब्रह्मकार्यं सर्वमेव त्रिगुणा-  
त्मकं जगत् तथापि तदत्र कार्यत्वेन न निरूप्यते विसर्गनिरूपणापत्तेरतस्तत् सृष्टिकारणरूपं ब्रह्म-  
स्तोत्रमेव कार्यत्वेन निरूप्यते, तदग्र एतद्विभूतिरूपणार्थं कालप्रकरणे कारणभूतकालशेषत्वेनैव  
तदधीनाद् ब्रह्मणो निरूप्यत इति न कुत्रापि मुख्यविसर्गनिरूपणमिति सर्वप्रकरणेषु सर्गनिरूपणं  
निष्प्रत्यूहं सेत्स्यतीति भावः । ननु स्तोत्रस्य कार्यत्वोक्तिरनुपपन्ना ब्रह्मणा कृतत्वेऽपि न जगत्सृष्टि-  
रूपत्वमित्याशङ्क्याहुः सफलमिति । स्तोत्रमात्रमेव नात्राध्याये निरूप्यते किन्तु तत्कालमग्रे क्रिय-  
माणजगत्प्रकाशं ' व्यज्येदं कञ्जनाभस्तिरोदध ' इति वाक्यान्निरूप्यत इति सूक्ष्मप्रकारेण सर्वपि  
सृष्टिर्ब्रह्मणो हृदयागता निरूपितेति तद्विशिष्टं स्तोत्रं सृष्टिरूपत्वात् कार्यरूपमेवेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

त्रयाणामिति । सप्तमाध्याये पूर्वपक्षत्वेन गुणनिरूपणं मायाया भगवच्छाक्तत्वनिरूपणेन नान्य-  
गुणसम्बन्ध इति तदंशस्य जीवस्य विक्षेपशक्तिरूपया मायया विक्षेपात् तद्वृणसम्बन्धे ' स वै निवृ-  
त्तिवर्मेण ' त्यादिना तन्निवर्तकोपायज्ञानभगवन्कृतभक्त्यादिकमुक्तं तथाष्टमे कारणभूतब्रह्मोत्पत्तिरुक्ता  
नवमे तत्कार्यरूपं ' सृष्टिमंहितं ' स्तोत्रभुक्तमिति सामान्यतत्त्वयाणामध्यायानामर्था निरूपिता  
इत्यर्थः । अधुना विचार्यन्ते इति । एते त्रयोऽप्यर्थाः पूर्वोक्तसर्गरूपत्वदृढीकरणाय पूर्वपक्षसिद्धान्ताभ्यां  
विचार्यन्ते इत्यर्थः । इयमिति । एतत्प्रकरणोक्तेत्यर्थः । विसर्गमध्य इति । कारणभूतब्रह्मस्वरूपनिर्णय-  
पूर्वकं चतुर्मुखोदगतिरूपेणोऽपि सृष्टिर्ब्रह्मकृताया एव निरूपणादित्यर्थः । प्रथमसृष्टस्वरूपमिति ।  
' एतच्छब्देन नाभिकमलस्थितब्रह्मसहितं सर्वजगत्समष्टिरूपं तदात्मकं मूलभूतपुरुषावताररूपमुच्यते

एतद्विभूतिरूपत्वादिति । एतदिति प्रथमसृष्टिस्वरूपपुरुषरूपमुच्यते । अन्येषां ब्रह्मादीनामस्ति विभूतित्वं, ब्रह्मादीनामस्ति च विसर्गता । उभयोः किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाह साधारण्येन कथनमिति । भागवतं हि सारोद्धारात्मकमुत्तमाधिकारसहितं च । तेन पुगणान्तरसाम्येन न विसर्गत्वेन निरूपणीयम् । तर्हि विसर्गो न वक्तव्य इत्याशङ्क्याह यादृशो हि विसर्ग इति । तस्य न विभूतित्वं सम्भविव्यतीति भावः ॥ ४२ ॥ ४३ ॥

गुणातीता सृष्टिलीला मैत्रेयेण स्वत एव निरूपिता भगवदाज्ञया । तावता

तथा च तत्कार्यभूतानां करणत्वेनोक्तानामपि ब्रह्मादीनां मूलभूतविभूतिरूपत्वमेवेति विभूतिरूपविसर्गनिरूपणमेव न मुख्यविसर्गनिरूपणमित्यर्थः । अत एवान्येषां ब्रह्मप्रकृतीनां विभूतिरूपत्वं न ब्रह्मण इत्याशङ्क्य तस्यापि मूलरूपविभूतिरूपत्वमेवेत्यभिप्रायेणाहुर्ब्रह्मादीनामिति । ननु ब्रह्मणः सर्वकारणस्य कथं विभूतिरूपत्वमित्याशङ्क्याहुरस्ति चेति । गीताया विभूत्यव्याये 'यद्यापि सर्वभूतानां बीजं'मिति वाक्येन तस्यापि तत्त्वेन निरूपणादिति भावः । ननु विभूतिरेऽपि कार्यरूपताभावात् कथं विसर्गता स्वत एव जातत्वादित्याशङ्क्याहुर्विसर्गतेति । 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं'मिति वाक्यात् तथात्वमपीत्यर्थः । उभयोरिति । यदि ब्रह्मादीनां विसर्गत्वं तदा सर्गस्कन्धे सर्गविमर्गयोर्निरूपणे किं प्रयोजकमित्यर्थः । भागवतं हीति । 'सर्वदेहेतिहासानां सारं सारं समुद्धृत'मिति वाक्यादत्र भागवते सर्गादीनां सारोद्धार इति सर्गादिषु यः सारांशः साक्षात्पुरुषोत्तमलीलाकारो मोक्षरूपसर्गादिरूपः स गृहीत इति स यादृशः स्वविभूतिसहितो भागवानेव तादृशोऽत्र निरूप्यत इति पुराणान्तरं सर्गादीनां यत् साधारण्येन स्वतिभूतिं विहाय केवलं तन्मात्रनिरूपणं तन्नोपयुज्यत इत्यर्थः । किञ्चात्र श्रोत्रधिकारवैशिष्ट्यादपि न साधारण्येन कथनं घटत इत्यभिप्रायेणाहुस्तत्तमाधिकारसहितं चेति । अप्राधिकारी परमोत्तम एव प्रतिपादितः परीक्षिद्विदुरध्वान्येषां निरूपणं त्वेतदुत्तमावगत्यर्थमिति तादृशेषु सर्वोत्तममेव सर्गादिकं वक्तव्यमित्यर्थः । तेनेति । येन हेतुना भागवतं सारोद्धाररूपमधिकारश्रोतमस्तेन न पुराणान्तरसमतयात्र सर्गादिकं निरूप्यमित्यर्थः । विसर्गत्वेनेति । किन्तु सर्गविभूतिरूपत्वेनेत्यर्थः । तर्हि विसर्ग इति । विसर्गस्य सर्गविभूतिरूपत्वे तस्यात्र निरूपणाच्चतुर्थस्कन्धे स्वातन्त्र्येण तन्निरूपणं न कार्यमित्यर्थः । यादृशो हीति । विसर्गोऽपि सर्गवत् साक्षाद्भगवद्गोलाकारः विभूतिकः, तस्य धर्मादयः पुरुषार्था विभूतयस्तथा च तत्सहितश्चतुर्थस्कन्धे चतुर्भिः प्रकरणैर्निरूप्यत इति तस्य स्वविभूतिसहितत्वान्न विभूतित्वं सम्भविव्यत्यत्र तु तदनिरूपणाद् विभूतिरूपत्वमेवेति भावः ॥ ४३ ॥

ननु मैत्रेयेण भागवतं तु सतमाध्यायमारभ्यैवोक्तं 'मथापि कीर्तयाम्यङ्गं यथामति यथाश्रुत'मिति वाक्यात् । तथा चाध्यायद्वयीयकथा न भागवते प्रवेक्ष्यतीत्याशङ्क्याहः स्वत एवेति । विशिष्यविदुरप्रश्नाभावेऽप्यनुचितत्वमप्यभिचार्यं भगवदाज्ञयोर्द्वयश्रवणसमयप्राप्तया स्वत एव भगवदुक्तगुणातीतसर्गरूपा पराकाष्ठापन्ना लीलोक्तेति भगवदुक्तत्वाद् भागवत एव प्रवेक्ष्यतीति भावः । ननु तथापि कथनमनुचितं प्रश्नाभावे स्वस्य सापेक्षतादोषसम्भवादित्याशङ्क्याहस्तावतेति । न हि सामा-

विदुरस्याकाङ्क्षायां संसमाप्तौ सर्वसन्देहवारकं भागवतमेवेति सूतवत् शुक्वद् भागवत-  
मेवोपक्षिपति । तत्राऽस्य परम्परा शेषात्सङ्कर्षणात् । तथा सति ब्रह्मादिक्रमेण नाऽऽग-  
तमिति कथं भागवतमित्याशङ्क्याह-

कृष्णोक्तं तु पुराणं हि श्रीभागवतमुच्यते ।

अयमर्थस्त्वन्यमुखान्नोद्विष्यति कर्हिचित् ॥ ४४ ॥

कृष्णोक्तमिति । भगवता प्रोक्तं भागवतम् । गीतादीनामपि भागवतत्वमेव,  
परं न पुराणत्वम् । न हान्यो भगवल्लीलां जानातीत्यभिप्रायेणाऽऽह अयमर्थः  
इति ॥ ४४ ॥

न्यतोऽप्यश्रुते भगवत्याकाङ्क्षा श्रोतुरिति तदाकाङ्क्षोत्पादनार्थमेव भगवदुक्तं सूक्ष्मतमं भागवतमुक्तं  
तदपि भगवदाज्ञयेति वस्तुतो भगवतैवोक्तमन्यथा तद्विस्ताररूपभागवतश्रवणाकाङ्क्षा न भवेदतस्ता-  
वता गुणातीतसर्गेनिरूपणेन तस्याकाङ्क्षायामग्रे भागवतनिरूपणं सेत्स्यतीति विदुरार्थमेव तान्नि-  
रूपणान्न मैत्रेयस्य सापेक्षतादोषः सम्भविष्यतीति भावः । अत एवाग्रिमप्रकरणारम्भे साकाङ्क्षता-  
ज्ञापिकैव विदुरस्य पूर्वपक्षकृतिरन्यथोपेक्षैव कृता स्यादिति भावः । समाप्ताविति । गुणातीतप्रकरण-  
समाप्तावित्यर्थः । सर्वसन्देहवारकमिति । एतच्छ्रवणेन विदुरस्याकाङ्क्षोत्पन्नोत्पन्नवगत्य भगवद्रूपमेव  
भागवतं ' भिद्यते हृदयप्रस्थि'रिति श्रुतेः सर्वसन्देहवारकं न जीवबुद्धिरिति तदेव वक्तव्यत्वेन  
विदुरस्याग्र ' अथापि कीर्तयामी'ति वाक्येनोपक्षिपति समीपे उपस्थापयतीत्यर्थः । ननु स्वातन्त्र्येण  
कथने काव्यादीनामिव स्वबुद्धिपरिकल्पितत्वमेव भवेत् भगवद्रूपत्वमित्याशङ्क्याहुः सूतवच्छुक्व-  
दिति । ' सोऽहं वः श्रावयिष्यामि ' ' एवमेतत् पुरा पृष्टः ' ' अधीतवान् द्वापारादा'वित्यादि-  
वाक्यैः सूतशुक्राभ्यां यथा न स्वातन्त्र्येणोक्तं तथा मैत्रेयेणापि न स्वातन्त्र्येणोक्तमित्यर्थः । ननु  
तथापि मैत्रेयोक्तस्य न भागवतत्वं शेषपरम्परयाऽप्राप्तत्वात् । ब्रह्मादिपरम्परया प्राप्तस्यैव तत्त्वादित्या-  
शङ्क्याहुर्मगवता प्रोक्तमिति । ' भागवत'शब्दो न रूढः पुराणविशेषे किन्तु यौगिकः । तथा च  
तेन प्रोक्तमिष्यधिकारकाण्प्रत्ययेन भगवत्प्रोक्तत्वं तस्य शब्दस्यार्थः । अतः सर्वेषु परम्परासु भगव-  
त्प्रोक्तत्वमेतन्न व्यभिचरतीति मैत्रेयोक्तस्य ब्रह्मपरम्परातिरिक्तपरम्परागतस्यापि भागवतत्वमित्यर्थः ।  
नन्वेवमस्य शब्दस्य यौगिकत्वे तमादाय गीतादिष्वपि तथा व्यवहारः स्यादित्याशङ्क्याहुर्भागवत-  
त्वेमेवेति । अन्यथा तद्विस्तारत्वमस्य सर्वथा भेदे न स्यादिति भावः । नन्वेवं व्यवहारो न दृश्यते  
गीतादिष्विति रूढ एवायं शब्दो निरुच्यतामित्याशङ्क्याहुर्नपुराणत्वमिति । गीतायां वस्तुतो  
भागवतत्वंमेव तत्सूक्ष्मरूपत्वात् तथापि पुराणगणनायां विस्पष्टतया पुराणरूपेऽस्मिन्नेव भागवतशब्द-  
प्रयोगेण तत्रैव व्यवहारो गीतायां पुराणरूपत्वाभावेन न तथा व्यवहार इति भावः । वस्तुतस्तु व्यव-  
हारेऽपि तथा न दोष इति ज्ञेयम् । ननु व्यासोक्तेऽस्मिन् मूलतो भगवत्प्रोक्तत्वमादाय भागवतशब्दो  
निरुच्यते तथा च रूढो व्यासस्य भगवदवतारत्वेन तत्प्रोक्तत्वाद् यौगिको वा सर्वपुराणस्मृतिसा-  
धारण उच्यतामित्याशङ्क्याह्वयमर्थ इति मूले । न हान्य इति व्यासो हि कलावतारः पुरुषोत्तम-

नन्वत्र परम्परायां पराशरान्मन्त्रैरेयस्याध्ययनम् । स तु विष्णुपुराणमाहेति प्रसिद्धिस्तस्मादस्य न भागवतमित्याशङ्क्याह—

वैष्णवादिपुराणानि तच्छेषाणीति निश्चितम् ।

सर्वतोमुखमेमद्भि तदर्थं शेषतः कथा ॥ ४५ ॥

अर्थमात्रप्रधानत्वान्न दूषणमिहाऽण्वपि ।

वैष्णवादिपुराणानीति । “त्रयोविंशति वैष्णवम्” इति । त्रयोविंशतिसहस्रपरिमितं पुराणं भिन्नमेव, तज्ज्ञासेनैव कृतम् । “अष्टादशपुराणानाम्” इति वाक्यात् ।

धर्मवेत्तैव तद्धर्मज्ञानावतारत्वाच्च स्वरूपवेत्ता भागवतं लीलानिरूपकपुरुषोत्तमस्वरूपमेवेति तन्निरूपणं ‘स्वयमात्मनात्मानं’मिति वाक्यात् तज्ज्ञेनैव कर्तव्यमिति मूलभूतम् । वत्प्रोक्तवमादायात्र भागवतशब्द इत्यर्थः । अत एव पूर्वमुक्तं निबन्धे ‘ईशवाक्यं तु तस्यापि दुर्बोधं भजनाद् कृतं’ इति ॥ ४४ ॥

ननु तथापि त्रैलोक्ये तस्य न भागवतत्वमायाति एतत्परम्परायां पराशरतोऽध्ययनेन तेन च लोकप्रसिद्ध्या विष्णुपुराणध्यापनात् पुराणमेतद् विष्णुपुराणं वैष्णवमेवेत्यर्थः । प्रसिद्धिरिति । लोकप्रसिद्धिरेवेत्यर्थः । वस्तुतस्तु पराशरसंहिता भिन्नैकेष्यप्रे वाच्यमिति भावः । तच्छेषाणीति । पुराणसङ्ख्यागणनप्रस्तावे त्रयोविंशतिसहस्रलोकपरिमितं विष्णुपुराणं पराशरोक्ताद् भिन्नमेवेत्यस्यापत्त्वात् । अत एव तद्विस्तारोऽप्यत्र स्फुटद्वयेनैव जातस्तस्माद् व्यासकृतमेव न पराशरकृतलोकप्रसिद्धिस्तु भ्रमात् । तथा च वैष्णवादिसर्वेषां व्यासकृतानां पुराणानां दशलक्षणश्रुतिश्रीभागवतीयपञ्चलक्षणप्रतिपादकत्वात् तच्छेषत्वमेव भागवतवद् भगवत्परम्परासिद्धत्वाभावान् मुख्यत्वमित्यर्थः । अन्यपुराणानां परम्पराप्राप्तत्वाभावाद्दुर्व्यासेनैव कृतमिति । व्यासेन स्वज्ञानबलेन प्रादुर्भाविनमित्यर्थः । अन्यथा पुराणत्वं न स्यात्, पुरा न नव पुराणमिति निरुक्तं । श्रीभागवतं तु तेनापि समाधौ परम्परया प्राप्तमिति स्वज्ञानसामर्थ्येन कृतत्वादन्वेषां पुराणानां तच्छेषत्वं युज्यत इति भावः । ननु विष्णुपुराण तु लोकप्रसिद्ध्या पराशरेण परम्परया प्राप्तमेवास्तु तस्य व्यासकृतत्वे किं प्रमाणमित्याशङ्क्याहृष्टादशेति । एतस्य व्यासकृतत्वाभावे ‘अष्टादशपुराणानां’मिति वाक्ये सङ्ख्यानुपपत्तेः । नन्वेवमष्टादशपुराणान्तर्गतत्वेन श्रीभागवतस्यापि व्यासकृतत्वमेवायातीति सर्वमुपपत्तिरिति चेन्न महाभारतान्तर्गतगीतावदष्टादशपुराणान्तर्गतत्वेऽपि मुख्यत्वोपपत्तेः । दशलक्षणश्रुतित्वाच्च । नन्वस्याष्टादशपुराणान्तर्गतत्वमेवासम्भवि महाभारतकरणानन्तरनेतत्करणात् पुराणानामष्टादशानां तु भारतात् पूर्वमेवा ‘अष्टादशपुराणानि कृत्वा सत्यवतीमुत’ इति वाक्येन करणादिनि चेन्न अष्टादशसंख्येन भागवतमस्ति सूक्ष्मं वृत्रासुरवधोपेतत्वादिलक्षणं परं तत् पञ्चलक्षणमेवेत्यस्माद् भिन्नम् । अत एव तत्र धर्मविद्वत्परिणाममुक्तं प्रकृते तु भक्तिः प्रतिपाद्यत इति मूलरूपस्यावताररूपे प्रवेशवदेतस्यापि परम्पराप्राप्तस्याधिकलक्षणयुक्तस्य तत्र प्रवेश इति न मेदो नाप्यमेद





भागवते वक्तव्यम् । तद्भगवान् स्वयमेव कदाचिद्वदति । कदाचित्सङ्कर्षणो वासुदेवस्यैव तत्त्वं वदति, “तत्त्वमतः परस्य” इति वाक्यात् । ननु तत्र वाक्यानुपूर्वी विसदृशी तत्कथमनयोरिक्तत्वं तत्राऽऽह अर्थमात्रप्रधानत्वादिति । सर्गादयोर्या यादृशा भागवते विविक्षितास्त एव पराशरवत्कृष्णोऽपि सन्तीति न किञ्चिदनुपपम् ॥ ४५ ॥

केचित्पुनः सूक्ष्मं भागवतं भगवद्ब्रह्मसम्वादपरम्परया समागतं द्वितीयस्कन्धमात्रम् । स्थूलं तु दशस्कन्धात्मकं शेषतः समागतमिति । तं पक्षं दूषयति—

स्थूलसूक्ष्मविभेदेन केचिदाहुर्मृषैव तत् ॥ ४६ ॥

पञ्चमादन्यवत्कृत्वा तथा शास्त्रविरोधतः ।

स्थूलेति । पञ्चमस्कन्धादिकं न पराशरेणोक्तं, नापि व्यासः पराशराच्छ्रुत्वा

शक्यमिति । स्वतः स्वयिभूतिरूपो वा भगवानेव वदतीति भगवद्योक्तत्वेन भागवतमेवेत्यर्थः । स्वयमेवेति यदा मूलरूपं तल्लीलाविशिष्टं परोक्षे भक्तानां बोधाय वक्तुमिच्छति तदा स्वयमेव तादृशाधिकारिणे वदति, यथोद्वयाय । यदा पुनरवताररूपविवक्षा तदा तादृमूपेण, यथा नारायणो ब्रह्मणे । यदा वा विभूतिरूपमुक्तिदानादिकार्यविवक्षा तदा विभूतिरूपेण, यथा सङ्कर्षणः सनत्कुमाराय । तथा च सर्वत्र तत्तद्रूपैर्भगवानेव वक्तुं सर्वथास्य भगवद्योक्तत्वमेवेत्यर्थः । कदाचिदिति । यदा ‘तत्त्वमतः परस्य’तिवाक्यात् सङ्कर्षणादिप्रिमस्य वस्तुतोऽपि तदशित्वात् परस्य वासुदेवस्य तत्त्वं विवक्षितं भवति तदा ‘सात्त्विकेषु तु कल्पेषु यः शेते सलिले हरिः । वासुदेवः स विज्ञेयस्तस्यांशो नन्त उच्यते’ इति वाक्यात् तस्य सङ्कर्षणाशित्वेन तत्त्वत्वस्य तदंशभूतेन सङ्कर्षणेनैव वक्तुमुचितत्वात् तदा तद्वारैव वदतीत्यर्थः । ननु तत्रेति । पराशरसंहितायामेतन्मूलत्वेनोच्यमानायामित्यर्थः । विसदृशीति । विलक्षणेत्यर्थः । कथमनयोरिति । पराशरसंहितारूपमैत्रेयोक्तभागवतयोरित्यर्थः । सर्गादय इति । श्रीभागवतस्य शब्दार्थभेदेनोभयविधस्य पूर्वं हृदये भगवत्स्थितिभक्तिरानुरूपफलदयकथनाद् भक्तिरूपस्य भवेत्तत्त्वेन तद्वद्व्याख्यास्येव प्राशस्त्यं भगवद्ब्रह्मणः, तथा च श्रीभागवते सर्गादयः पुरुषोत्तमलीलारूपा अर्था यावद्भेदभिन्ना विवक्षिता वक्तुमिष्टास्तादृशा एव पराशरवत्कृते तत्संहितारूपे भागवते सन्तीत्यर्थेत्याहुर्मयोवैयमित्यर्थः । शब्दभेदस्तु वेदशब्दवदस्यापि फलविशेषबोधनाय । अत एव पूर्वमुक्तमेतद्वारणमात्रेण कृष्णो भवति वै धृत इति । यथा वेदधारणेन नारायणता तथैतद्वारणेन कृष्णता भवतीत्यर्थः । तथा चावान्तरफलं परमफलं श्रीभागवतादेव भवतीति परोक्षे प्रकट्ये भगवानेवेदमिति भावः । एवं भगवदुक्तस्य ब्रह्मोक्तस्य सद्वर्कणोक्तस्य च भागवतस्य सूक्ष्मता सूतोक्तशुकोक्तमैत्रेयोक्तानां ताद्विस्तृतिरूपाणां स्थूलरूपतेति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

केचिदिति । ब्रह्मोक्तं द्वितीयस्कन्धमात्रं स्वांशसहितं सूक्ष्मं स्कन्धमात्रपरिमितत्वाद्ये दशस्कन्धामन्त्रमेवेतत् पुरा पृष्ठे मैत्रेयो भगवान् किलेति तृतीयारम्भे शुक्रवाक्याद् ब्रह्मोक्तसूक्ष्मस्य मैत्रेयोक्तं स्थूलमिति तयोर्भूयोः शुकेनानुवादादेवं स्थूलसूक्ष्मविभागमाहुरित्यर्थः । तं पक्षमिति । पूर्वोक्तं ‘केचिदि’त्यारम्भोक्तं पक्षमित्यर्थः । पञ्चमेति । स्यानादिलीलानिरूपकं पञ्चममारम्भ स्कन्धा-

पञ्चमादिकं कथयति । तथा सति 'कस्मै येन पुरे' ति, श्लोकोक्ता समाप्तौ परम्परा  
वित्तयेत् । मध्ये च मैत्रेयप्रवेशो व्यर्थः स्यात् । अतः सर्वतोमुखत्वख्यापनार्थमेव  
अर्थप्राधान्यविवक्षया शेषकथा निरूपितेति निश्चयः ॥ ४६ ॥

एवं दूषणसमाधानमुक्त्वा प्रकृते सङ्गतिमाह—

गुणातीतात्सृष्टिकथा स्वत उक्ताऽतिगोप्यतः ॥ ४७ ॥

कृष्णाज्ञया तन्मुखतः श्रुतत्वान्न स्वतन्त्रता ॥

गुणातीतादिति । एतत्पराशरमुखान्न श्रुतमिति किमत्र मूलमित्याकाङ्क्षा-  
यामाह कृष्णाज्ञया तन्मुखत इति । अनेन मैत्रेयस्य कृष्णमुखादेव भागवतश्रवणमिति

एकमित्यर्थः । न पराशरेणेति । मैत्रेयकथने बीजं हि पराशराच्छ्रवणं, तत्र पराशरेण तु स्वसंहि-  
तायां सर्गविसर्गविशोक्तौ न स्थानादिकमिति तच्छिष्यस्य तदुक्तानुवादकस्य मैत्रेयस्य कुतः  
स्थानादिवक्तृत्वमिति मैत्रेयोक्तं दशस्कन्धात्मकं श्रीभागवतं स्थूलमित्युक्तिः परेषां न घटत इत्यर्थः ।  
ननु व्यासस्य पराशरोत्पन्नस्य तत एव श्रुत्वा स्थानादिकथनमिति तेषामपि पराशरोक्तत्वात्  
तच्छिष्यत्वेन तत्रापि मैत्रेयकथनं सम्भाव्येतेति पूर्वोक्तं स्थूलसूक्ष्मव्यवस्थेत्याशङ्क्याहुर्नापीति ।  
व्यासोऽपि न पञ्चमस्कन्धात्मकं पराशराच्छ्रुत्वा वदति । अन्यथा 'कस्मै येन पुरा प्रोक्तं'त्यनेन

। दशस्कन्धे श्रीभागवतसमाप्तौ ब्रह्मनारदपरम्परा व्यासोक्तानुव्यमाना बाधिता भवेत् । अतो न  
यासोक्तौ न पराशरपरम्परेत्यर्थः । मध्ये चेति । यदि व्यासः पराशरादुपश्रुत्य वदतीत्युच्येत तदा  
यासोक्तज्ञेनैव सम्पूर्णस्य पराशरवक्तृकत्वं भविष्यतीति तदर्थं मध्ये मैत्रेयप्रवेशो व्यर्थः स्यात्,  
यासेनैव तत्कार्यकरणादित्यर्थः । अत इति । यतोऽत्र श्रीभागवते परम्पराबाहुल्यमतः श्रीभागवतस्य  
सर्वतोमुखत्वं भगवत इव सर्वतः प्रादुर्भाववत्त्वं तज्ज्ञापनार्थं बहुत्वमुक्तमित्यर्थः । ननु सर्वतोमुखत्वं  
भगवतोऽपि न मूलरूपेण तस्य सेनैव निरूपणात् स्वत एव प्रादुर्भावकरणात् कुतः पुनस्तद्रूपस्य  
श्रीभागवतस्य सर्वतोमुखत्वमित्याशङ्क्याहुर्नप्राधान्येति । अर्थस्य श्रीभागवतार्थस्य प्राधान्यं  
मुख्यत्वं तद्विवक्षया मूलत्वेनास्वामपि परम्पराया शेषस्य सङ्कर्षणस्य कथा निरूपितेत्यर्थः ।  
अन्ययार्थस्य साधारणत्वे जीवत एव परम्परा प्रोक्ता स्यादिति भावः । तथा च यथा हिरण्यगर्भोऽनन्तो  
वा बहुभिर्मलैः पूर्वं वेदमवादि तस्य सर्वतोमुखत्वख्यापनान्यास्यस्य तद्वक्तृत्वासम्भवात् स्वयमेव तथा  
निरूपितवास्तया भगवानपि भागवतार्थमत्यलौकिकं स्वयमेवान्यवक्तृत्वासम्भवात् स्वविभूतिरूपैस्तस्य  
सर्वतोमुखत्वख्यापनायोक्तवानिति भावः ॥ ४६ ॥

प्रकृते सङ्गतिमिति । गुणातीतकथायाः स्वत उक्तत्वेन भगवतोक्तत्वमात्रात् प्रकृते भागवते  
सङ्गतिर्न स्यादित्याशङ्क्य तामाहेत्यर्थः । स्वत उक्तेति । मूले गुणातीतसृष्टिकथायाः परम्पराभा-  
वादतिगोप्यत्वेन गूढार्थं सामान्यतोऽपि ज्ञानामायेन प्रश्नासम्भवात् कृष्णाज्ञया प्रश्नाभावेऽपि सा  
स्वत उक्तेत्यर्थः । ननु तथापि मैत्रेयस्य कथने भगवदाज्ञासत्वाद् दोषाभावेऽपि कथ्येतस्य भगवत्प्रो-  
क्ताभावेन कथं भागवतत्वमित्याशङ्क्याहुर्नेनेति । 'आश्रयतो मा'मित्युद्धवनात्पाद् निदुरार्थं  
भगवता मैत्रेयो भागवतं श्रुति इति भगवन्मुखतः श्रुतत्वेन तत्प्रोक्तत्वाद् भागवतत्वमित्यर्थः ।  
कृष्णाज्ञया ॥ प्रथमतः सूक्ष्मरूपश्रीभागवतश्रवणे भगवन्मुखात् सम्पन्ने पथात् तद्विस्ताररूपस्या-

निरूपितम् । भगवान् आदिरूपेण ब्रह्मणे प्रोवाच, अवतीर्य तु मैत्रेयोद्धवाभ्याम् ।  
उद्धवात्परम्परा न स्पष्टा । मैत्रेयो विदुराय प्रोवाच ॥ ४७३ ॥

इदमत्यन्तशुद्धचित्तस्य फलजनकम् । विदुरस्तु नैवविध इत्याह—

अत्यन्तशुद्धचित्तस्य युक्तिर्नाऽपेक्ष्यते क्वचित् ॥ ४८ ॥  
इति वक्तुर्न सन्देहः श्रोतुस्त्वस्तीति संशयः ।

न्यतः श्रवणं श्रुतश्रवणभिव्येत्यश्रवणमैत्रेयमिष्टायेणैवमुक्तमित्यर्थः । अतः परमवतीर्णानवतीर्णस्वरूपमे  
देन सर्वत्र भागवते भगवत्प्रोक्तत्वं विशदयन्ति भगवानिति । आदिरूपेणेति । येन रूपेण जगत्कार  
णभूतेन ब्रह्मणे वेदतुल्यत्वमपि सूचितमिति भावः । अवतीर्य त्विति । अनवतीर्णेनैव केवलेनैतत्प्राकट्य  
करणे वेदतुल्यतया तदुपयुक्तानां द्विजानामेव तदुपयोगः स्यात् तथा चास्य न सर्वोद्धारकत्वं सिद्धये  
दिति स्वयं निःसाधनानां स्त्रीशूद्रादीनामर्थे मूलरूपेणावतीर्यापि भागवतं मैत्रेयोद्धवाभ्यामुक्त  
वानित्येतस्य सर्वोद्धारकत्वंसिद्धिरित्यर्थः । भगवता त्रययोः कथनं साक्षात्परम्परया श्रीभागवतेः  
सर्वोद्धाराय तत्र मैत्रेये परम्परोद्धवे साक्षात् तयाकरणमिति ज्ञेयम् । अत एवोद्धवं प्रत्येतो मद्भ्यु  
लोकं ग्राहयन्निह तिष्ठ'वितिभगवद्वाक्यम् । न स्पष्टेति । विदुरार्थे मैत्रेयमिव शिष्यं भगवानुद्धव  
नाज्ञापितवान् कस्याप्यर्थे सर्वलोकार्थत्वेनोद्धवाज्ञापनादुद्धवैर्यः श्रीभागवतं स्वहृदय एव स्थापयति  
कस्याप्यपे न वदति तादृशमन्विष्य स्वतः कृपया कथनाद् ये शृण्वन्ति ते मूर्खशर्करावत् स्वयमेवा  
नुभवन्तीति नोद्धवपरम्परा स्पष्टेत्यर्थः । वस्तुतस्तुद्धवे स्वयं भगवानाविष्टो भक्तिबीजरक्षणायेति सद्भूमौ  
बीजावापे तदुपायैस्तन्नाङ्कुरोत्पत्तिवद्भीकृतजनहृदये उद्धववार्ताश्रवणेन तदागतौ भक्तिबीजावापे  
भगवद्गुणश्रवणादिभिरुपायैर्मत्तयङ्कुरप्रेमाद्युत्पत्तिरिति नोद्धवस्य साक्षादुपदेष्टृत्वं किन्तु हृदये प्रविश्य  
भगवद्भक्तितात्पर्यरूपप्रकाशकत्वमिति न परम्परा स्पष्टेति भावः । अत एव 'नोद्धवोऽपि मन्थून'  
इत्यनेन सर्वथा स्वसमत्वमभिधायाप्रे स्वज्ञानग्राहकत्वमुक्तं 'अतो मद्भ्युनं लोक'मित्यनेन; तथा च  
यथा भगवतः स्वप्रकाशकत्वं तद्भृदयं प्रविश्य तथैवास्यापीति भक्तिरूपेणावतीर्णो भगवानेवोद्धव इति  
साक्षादुद्धारकत्वं तस्मिन् सुज्यत इति भावः । अत्र परम्परा स्पष्टयति मैत्रेय इति ॥ ४७३ ॥

ननु भागवतं सर्वसन्देहनिवृत्तिरूपफलजनकमिति भगवन्मुखाच्छ्रवणे मैत्रेयस्य सन्देहा-  
भाववन्मैत्रेयाद् विदुरस्य न सन्देहाभावः प्रत्युत संशयोत्पात्तेरिति कथमुत्तमवक्तृपुलाकर्णितमपि  
भागवतं न फलजनकं जातमित्याशङ्क्य श्रोतरि सच्छ्रवणमात्रेण मुख्यबोधजनकाधिकारन्यूनतामाह  
नैवं विध इति । यथा मैत्रेयः परमशुद्धचित्तो न्यामोहकलीलाकरणोयुक्तप्रमुखस्वरूपदर्शनेऽप्यव्यामुग्धः  
स्वस्थचित्ततया भगवदुक्तश्रवणात् तथोद्धवतस्तादृशचित्रश्रवणेपि शोकाविष्टराज विदुरः शुद्धचित्त  
इति श्रीभागवतमपि न तस्य सच्छ्रवणमात्रेण सर्वसन्देहनिवृत्तिरूपफलजनकं जातमित्यर्थः ।  
अत एवास्मदाचार्यैः श्रीभागवतमुख्याधिकारनिरूपणे पूर्वं विपरीतादिभावनारहित इत्युक्तं 'विरागोक्ते



गुणातीतादिति । यथा बालः पुरुषस्य निषेकाज्जन्माज्ञात्वा भोजनमेहनावेव पश्यन्, तत्रापि कथां कल्पयन्, तदप्यनुपपन्नमिति संशयीभवति । तत्र वक्ता बालं यथाकथञ्चिद्वोधयति, वस्तुतस्तु न स सिद्धान्तः । किन्तु, यथा निरूपितं “भगवानेकं आसेदम्” ३-५-२३ इति स एव सिद्धान्तः । विदुरस्य संशये हेतूनाह कार्यकारणवैजात्यादिति । कारणं गुणरहितम् । कार्यं सगुणमिति । लोकहेतुश्च कामः । एवं गुणातीते सन्देहद्वयम् ॥ ५० ॥

भावेन युक्तिभिरनिरूपणे तस्याविश्वासः स्यादिति ज्ञापनाय लोकस्थितिं निरूपयन्ति तत्र यावतेति । यावता निरूपणेन योऽधिकारी येन प्रकारेण मन्यते जानाति तावता तस्मै तेन प्रकारेण निरूपणीयमित्यर्थः । तथेति । लोकरीत्यनुसारेणेत्यर्थः । विदुरबुद्धिमिति । गुणातीतस्य वस्तुत उपाधिसम्बन्धाभावेन सगुणत्वं सम्भवतीति पूर्वपक्षकर्तृर्विदुरस्य बुद्धिस्तामेवाश्रित्य ‘सेय भगवतो माये’त्यादिनोपाधिसम्बन्धं वदन्नेव तस्या भगवच्छक्तिवत्त्वेन तदभेदान् नित्यसम्बन्ध एव न जीववद् व्यामोहार्थं भगवतः सकाशात् प्रकटाया भेदेन व्यामोहिकायाः ससारसिद्धये आगन्तुकाः सम्बन्ध इत्यनया रीत्या समाधत्त इत्यर्थः । अन्यथा शुद्धब्रह्मवादप्रकारेण भगवच्छक्तेर्मायायास्तद्रूपत्वमेव वदेदिति भावः । तत्रेति । सगुणप्रकरण इत्यर्थः । ननु तथापि पूर्णज्ञानो भेदेः स्वज्ञानानुसारेणैव किमिति नोक्तवान् कुतस्तद्बुद्धिमाश्रित्येत्याशङ्क्य बालदृष्टान्तेन विदुरस्य तथा कथनश्रवणानधिकारं निरूपयन्ति यथेति । अज्ञात्वेति । बालकस्य निषेकज्ञानाभावादित्यर्थः । भोजनमेहने एवेति । यथा बालः भोजनं तथा मेहनं जन्महेतुभूतेन्द्रियं च प्रत्यक्षतः स्वस्मिन् पश्यन् निषेकमज्ञात्वा तत्रापि पितृव्यं तथा तयोरेव पुरुषोत्पत्तौ कारणत्वं कल्पयन् स्वतः पुरुषोत्पत्त्यभावात् संशयी भवति, को वदद भवति कारणं न वेति, तथा विदुरोऽपि सर्वमिदं भगवत्सामर्थ्येन जायत इत्यज्ञात्वा स्वस्मिन् प्रयत्नं गुणसम्बन्धं च पश्यन् सर्वत्र तयोरेव कारणत्वं कल्पयन् भगवतो गुणातीतत्वे कथं कारणतेति तत्र संशयी जात इत्यर्थः । तथा च बालकानुभवसंशयी यथाऽज्ञानकृतौ तथैतस्यापि शुद्धब्रह्मवादाज्ञानकृतावेवेति भावः । यथा कथञ्चिदिति । निषेकप्रकारो बालस्याग्रे वक्तव्य इति वक्ता तत्समाधानं मुख्यवार्तामाच्छाद्य तथा भेदेऽपि स्त्रीसम्बन्धवन्मायासम्बन्धेन सर्वमुत्पद्यत इतिप्रकारेण करोति, बीजं तु भगवत्सामर्थ्यं तद्रूपत्वं वाऽमुख्याधिकारित्वान्न वदतीत्यर्थः । वस्तुतस्त्विति । बालवोधरुसङ्गोपितराक्याप्रतीत्यन्यायं मुख्यः सिद्धान्त इत्यर्थः । स एवेति । यो गुणातीतप्रकरणे ‘भगवानेक आसे’त्यादिभिः सर्वरूपेण भगवानेवेद भेदे तु कर्तृत्वं कार्यत्वमिति तदभावात् ‘स एव सर्व’मिति यः सिद्धान्तः स एवेत्यर्थः । नत्वेव कर्तृत्वमनास्तवमेवायाति तथा सति कर्तृत्वबोधकानन्तश्रुतिस्मृतिविरोध इति चेन्न स्वस्य सूक्ष्मस्य परमानन्दरसरूपस्य लीलया अनुभवार्थं तदधिष्ठानस्यूलप्रप्रवरूपेण प्रकटीकरणस्यैव कर्तृत्वात् । अत एव श्रुतिः ‘असद् वा इदमग्र आसीत् ततो वै सदजायत तदात्मानं स्वयमकुरुत तस्मात् तत् सृष्टतमुच्यते’ इति ‘यद् वै तत्सृष्टतम्’ ‘रसो वै सः रसः क्षेत्रात् लब्धवानन्दी भवति’ एतदर्थस्तु इदं परिदृश्यमानं जगद् वै निश्चयेन तदभिन्न-

तत्परिहारार्थं यदि सोपाधिक एव जगत्कर्ता निरूप्यते तदा पूर्वोक्तदोषपरि-  
हारो भवति । तथापि तदेव न सम्भवतीति तृतीयो दोषः समायातीत्याह-

त्वादप्रे प्रपञ्चरमणेच्छातः पूर्वमसत् भेदेनाविद्यमानमासीत् ततः प्रपञ्चरमणेच्छातः सत् भेदेन विद्य-  
मानमजायत । नन्वेवमसतः सत्ता 'कथमसतः सज्जायेते'ति श्रुत्यन्तरविरुद्धा कथं घटत इत्याश-  
ङ्क्याद्वृत्त'दात्मान'मिति । तद् ब्रह्मैव स्वयं मायाद्यं सहायमेव 'कदाचित् सर्वमान्यैव भवतीह जनार्दन'  
इति न्यायेनात्मान स्वस्वरूपमेवाकुरुत स्वक्रियाशक्तिं स्वस्मिन्नेव योजितवान् स्थूलरूपमवनाय  
यस्मात् तस्माद्वेतोस्तद् ब्रह्मैव सुष्ठु समीचीनं सुतरामाधिक्येन वा कृतं यस्य तादृशमुच्यते । न  
शून्यः स्वक्रिया स्वस्मिन् योजयितु शक्तः । नन्वेवं स्वस्य स्थूलरूपकरणे किं प्रयोजनमित्याका-  
ङ्क्षायामाह 'रसो वै स' इति य आत्मानं स्वयामकुरुत प्रपञ्चरूपेण स रसात्मा स्थायिभावरूपः  
अतः स्वस्वरूपानन्दानुभवार्थं रसस्य साधिष्ठानस्यैवानुभवयोग्यत्वादधिष्ठानं प्रपञ्चरूपं स्वात्मानं  
कृतवान् तत्र स्वाशान् जीधान् नायिका इव स्थापितवान्, ततस्तेषां स्वरूपनूतानामेव पत्नीवदधे-  
शरीररूपाणां रसात्मकस्वस्वरूपप्रवेशनेन स्वानन्दानुभवं कारितवान् । अत एव ततः 'पतिश्च पत्नी  
चाभनता'मिति श्रुत्यन्तरेण स्वस्यैवोभयरूपत्वमुक्तम् । तथा च सर्वज्ञामप्रीतिं हितं रसात्मकं स्वस्व-  
रूपमेव क्रीडेच्छया प्रकटितवानित्युक्तम् । ननु प्रपञ्चप्राकट्यमस्तु परं तस्मिन् रसात्मकमूलरूपप्रा-  
दुर्भावे किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाह रस इति । अयमंशभूतस्तिरोहितानन्दोऽथवाशत्वेनाल्प-  
त्वादल्पानन्दस्तदीयोऽहमिति स्फूर्तिजनितानन्दवान् जीवो रस स्थायिभावरूपमेव लब्ध्वा प्रकट  
स्वमानतासम्पादनेन पुष्टिमार्गीयमुक्तिदानार्थमेव सर्वरूपेण स्वात्मकरणमिति भगवतो मुख्यसर्गलीलेय  
मोक्षरूपेत्यर्थः । विदुरस्य संशय इति । गुणातीतस्य कर्तुःमुपपद्यते न वेत्येवंरूप इत्यर्थः । कारणं  
गुणरहितमिति । गुणातीतसृष्टिप्रकरणे तथैव प्रतिपादितत्वादित्यर्थः । कार्यं सगुणमिति । जगत्स्रि-  
गुणात्मकत्वस्य प्रतीतिसिद्धत्वादित्यर्थः । लोकहेतुरिति । यत् कामयते जनस्तत् करोतीति कामस्यैव  
लोके कार्यविषयकोद्यमहेतुत्वेन सिद्धत्वादित्यर्थः । एवमिति । कार्यं कथं कारणविजातीयं कथं वा  
हेत्वभावे कार्यमिति गुणातीते कारणभूते कारणव्यविषयक सन्देहद्वयमित्यर्थः ॥ ५० ॥

तत्परिहारार्थमिति । एतत्सन्देहद्वयपरिहारार्थमित्यर्थः । सोपाधिक एवेति । मायात्रादिरीये-  
त्यर्थः । तथापीति । सोपाधिकत्वाच्च्युपगमे सन्देहपरिहारोऽपि तदेव ब्रह्मैवोपाधिसम्बन्धे तन्मन्त्राद्यापि  
न सम्भवति किन्तु तदा जीव इति जगत्कर्तृजीववापत्तिरूपस्त्वृतीयो दोष आयातीत्यर्थः ।  
दोषद्वयं तु तस्मिन्नकारणवाकर्तृत्वरूपं सन्देहद्वयेन पूर्यन्तं निरूपयितुमिति भावः । एतस्येति । जगत्कर्तुः

सोपाधित्वे परीहारस्तदेव न भवेदिति ।

तृतीयो ब्रह्मणः सिद्धो जीवेऽप्येवमभेदतः ॥ ५१ ॥

सोपाधित्व इति । एतस्य दूषणस्य समाधानाभावात् तृतीयो ब्रह्मणः सिद्ध इत्युक्तम् । इदमेव दूषणं ब्रह्मणो जीवभावेऽपि ॥ ५१ ॥

मायासम्बन्धे निरूपयितुं शक्ये हि दुर्भगत्वादिकं सम्भवतीति एतयोः समाधानं मायासम्बन्धे निरूपयितुं शक्ये सति तत्कार्ये च निरूपयितुं शक्ये सति भवतीत्याह—

मायासम्बन्धकार्ये हि परिहार्ये तयोः क्रमात् ।

प्रथमस्य परीहारः पृष्ठ्या नित्यतयोदितः ॥ ५२ ॥

मायासम्बन्ध इति । एवमेका शङ्का ब्रह्मणा अपरा जीवनेति । पूर्वपक्षं

सोपाधित्वे जीवत्वापत्तिरूपस्य दूषणस्येत्यर्थः । समाधानाभावादिति । मायासम्बन्धेन ब्रह्मणो जीवभावं वदतो मायावादिनो न समाधानमस्य दूषणस्य तदशजीववादिनस्तु मायायास्तच्छक्तित्वेन तत्सम्बन्धेऽपि न तस्य जीवभावोऽशित्वादिति समाधानस्य सत्त्वादतस्तन्मये परिहारमाभावाद् वज्रलेपा-  
यितोऽयं दोष इति सिद्धमित्युक्तमित्यर्थः । इदमेवेति । गुणातीतप्रकरणे 'आत्मेच्छानुगतावाप्त्या नाना-  
मत्युपलक्षित' इति वाक्येन तस्यैवात्मनामात्मनो भगवतः स्वेच्छयात्मत्वमुक्तं तत्रापि ब्रह्मणो जीवभावे सोपाधिकत्वं सिद्धयेदिति ब्रह्मत्वमेव न स्यादिति पूर्वोक्तमेव दूषणमित्यर्थः ॥ ५१ ॥

मायासम्बन्ध इति । जीवेऽपि ब्रह्माभेदतोऽब्रह्मत्वापत्तिभिर्वा मायासम्बन्ध एव वस्तुं शक्यस्तस्याब्रह्मादिहेतुत्वेनाब्रह्मत्वापादकत्वात् तथा च तदभावे ब्रह्मण एव जीवभावे तस्मिन् मायासम्बन्धकार्यं दुर्भगत्वकर्मकृष्ट्यादिकं च कथं सम्भवति । अतो ब्रह्मजीवशोरभेदे मायास-  
म्बन्धो ब्रह्मणि जीवे मायाकार्यसम्बन्धोऽनयोः क्रमेण परिहार्यत्वमन्यथोभयोरब्रह्मत्वं न स्यादिति भावः । सन्देहद्वयस्य विषयभेदं निरूपयन्ति एवमेति । एकेति । जगत्कर्तृत्वाय मायासम्बन्धे ब्रह्मत्वं न स्यादित्यर्थः । जीवनेति । तस्यैव जीवभावे तदभिन्नत्वेन माय कार्यस्य तत्रावक्तव्यत्वाद् दुर्भगत्वादिकं कथं सम्भवतीति ब्रह्मणि जीवे च शङ्काद्वयमित्यर्थः । पूर्वपक्षमिति । पूर्वपक्षस्तु गुणातीतसर्वे हि सर्वस्य ब्रह्मात्मकतोक्ता सा न घटते । जडस्य सगुणत्वेन कारणविजातीयत्वात्, न हि विजातीयं तदात्मकं भवति पटस्य मृदात्मकतापत्तेः । ब्रह्मणः कार्यसजातीयत्वार्थं सोपाधिकत्वंस्वीकारे माया-  
सम्बन्धेनाब्रह्मत्वापत्तिः । तादृशतदात्मत्वेऽपि न ब्रह्मात्मकतासिद्धिः । मायासम्बन्धस्य तस्याब्रह्मत्वात् । जीवस्य ब्रह्मात्मकत्वे मायाकार्यदुर्भगत्वाद्यनुपपत्तिः । तदर्थं तत्र मायासम्बन्धस्वीकृतौ ब्रह्मत्वासिद्धेः । जीवब्रह्मणोर्भेदस्वीकृतांशांशिभावेन तदात्मकत्वसिद्धावपि क्लेशाद्यनुपपत्तिः । 'ब्रह्मांशस्य स्वतः क्लेशाद्यनुपपत्तिः । मायासम्बन्धे' स्वीक्रियमाणे ब्रह्मात्मकत्वमेव तस्य न स्यात् । तस्माद् गुणातीत-



निरूप्य सिद्धान्तं निरूपयति प्रथमस्य परीहार इति । “ सेयं भगवतो माया यन्न येन विरुध्यते ” ३-७-८ इति भगवतो मायायाश्च नित्य एव सम्बन्धः पृष्ठ्या निरूपितः ॥ ५२ ॥

नन्वेवं सति भगवत्त्वहानिः स्यादित्याशङ्क्याह-

भगवत्त्वाविरोधित्वं प्रकृत्यैव च सूचितम् ।

असमासात् प्रधानत्वं तेन नोपाधिसम्भवः ॥ ५३ ॥

भगवत्त्वाविरोधित्वमिति । भगवत्पदेनेत्यर्थः । ननु विक्षेपशक्तिपक्षेऽपि भगवत्त्वाविरोध उपपद्यत इत्याशङ्क्याह असमासात्प्रधानत्वमिति । भगवतो मायेति पदद्वयस्याऽसमासादेकार्यत्वाभावः । तेन न मायावैशिष्ट्यं भगवतः, किन्तु, सा पृथगेव दासीवत्तिष्ठतीत्युक्तम् ( भवति ) ॥ ५३ ॥

एवं भगवति परिहारमुक्त्वा जीवे परिहारमाह-

द्वितीयस्य परीहारे विरोधात्कार्यबाधनम् ।

विरोधमात्रमाहोस्विदाद्ये सेयं दृशिर्यतः ॥ ५४ ॥

द्वितीयस्येति । भगवतो मायेति पदद्वयेनैव प्रथमस्य परीहारः । द्वितीये पक्षे विकल्पयति विरोधात्कार्यबाधनं, आहोस्विद्विरोध एवेति । आद्ये समाधानं सेयं

सृष्टिः स्यात्सृष्टिः सर्वथानुपपन्ना । किञ्च कर्तृत्वमपि तादृशेऽसम्भवि । कामाभावात् । तत्सत्त्वे सगुणत्वापत्तेः । तदभावे लोक इव प्रयत्नानुपपत्तिः । अतः सगुणस्यैव कर्तृता वाच्या न शुद्धप्रज्ञाणः । नित्य एवेति । भगवदाकारत्वेनैव जलसौवाल्यवत्सर्वादा तिष्ठतीति तथेत्यर्थः ॥ ५२ ॥

भगवत्त्वहानिरिति । मायावृत्तत्वे कारागृहाश्रितपुरुषवदसमर्थत्वं स्यादित्यर्थः । प्रकृत्येति । न हि भस्मना वृतो वह्निस्तदाहसमर्थो भवति । तदपसारणे सर्वदाहसामर्थ्यात् तद्वदनापि भगवत्पदेनैव सामर्थ्यं वाच्यमित्यर्थः । विक्षेपेति । ननु भगवत्त्वं विक्षेपशक्तिपक्षेऽप्युपपद्यते । तद्वैशिष्ट्येऽपि स- दोषोऽपि राजराजैतिवत् शक्त्या तथात्वेऽपि न भगवत्त्वं विरुध्यत इति चेन्न; एतदुपपत्तारपि न प्रधानत्वोपपत्तिः । उभयोर्वैशिष्ट्येन समन्यात् । आवरणपक्षे ॥ दूरे स्थितदासीवदावारायतीति प्रधानत्वमुपपद्यत इत्यर्थः ॥ ५३ ॥

विरोधादिति । ब्रह्मरूपे जीवे मायाकार्यस्य दुर्भगत्वादेर्विरोधात् कार्यमेव निष्पन्नाभूतमिति कल्प्येत । जगदप्रतीतिप्रमद्वात् । न च शुक्तिजननमायया सेति वाच्यम् । अविषया जीवन्मिति जीवानां तत्प्रतीतिनिवारयितुं शक्यम्यात् तदपगमे जीवन्मेव नेति न प्रतीतिः । ननु प्रतीतमेव

दृशिर्घत इति । कार्यवापनं कर्तुं न शक्यते संसारस्याऽसिद्धत्वात् । नन्वेतदेव न  
स्थादित्युच्यत इति चेद्भगवन्मायया तदुपपत्तिरिति बुध्यताम् ॥ ५४ ॥

तथापि युक्तिविरोध इति द्वितीयपक्षे समाधानमाह—

द्वितीये भूषणं तस्या विरोधो न तु दूषणम् ।

विरुद्धकार्यसम्बन्धस्तत्कृतस्तेन वर्ण्यते ॥ ५५ ॥

द्वितीय इति । कथं भूषणमित्याशङ्क्याह विरुद्धकार्यसम्बन्ध इति ।  
मायया हि विरुद्धं कार्यं दृश्यते । शिरश्छिद्यते जीवति । अन्त्राणि निष्कास्यन्ते  
स्वस्थश्चेति ॥ ५५ ॥

नन्वत्रापि कोपपत्तिरित्याकाङ्क्षायामाह—

विरोधोऽपि प्रतीत्यैव न वस्तुनि यतो बृहत् ।

दर्शनं ज्ञानिनोऽप्येवं जीवे सर्वस्य नेश्वरे ॥ ५६ ॥

इति दृष्टान्ततस्तस्य सत्ये भेदो निरूपितः ।

तन्निवृत्तिप्रतीकारो दुर्लभस्तेन तत्कथा ॥ ५७ ॥

विरोधोऽपि प्रतीत्यैवेति । सर्वभवनसमर्थत्वाद्ब्रह्मणस्तच्छक्तिवन्मायायाश्च  
तथात्वम् । अयमात्मविपर्यय ईश्वरस्य कार्यण्यादिः स्वरूपे ज्ञाते न भविष्यतीत्याशङ्क्याह  
दर्शनं ज्ञानिनोऽप्येवमिति । यस्तु जीवे ज्ञानी जीवस्वरूपाभिज्ञः जीवस्वरूपं तु  
सर्वावस्थानु भासत एव, ईश्वरस्वरूपमेव परं न भासते । अतः स्वमद्रष्टा भगवानेवेति तेन  
सह स्वस्याऽभेदज्ञानात्त्वशिरश्छेदः स्वमे भासते । वस्तुतस्तु जीवस्यामशरीरस्य शिरश्छेद  
ईश्वरेण दृश्यते, स्वयं च तदभेदात्पश्यति । सुषुप्त्युत्क्रान्त्योरेव भेददर्शनम् । शारी-  
रात्मा प्राज्ञेनाऽत्मना सम्परिष्वक्तोऽन्वारूढ इति भेदेन निरूपणात् । ब्रह्मविदस्तत्र

निषिद्धत इति चेत् संसारस्येति । सिद्धत्वादनादिसिद्धत्वात् । कथमनादिसिद्धत्वमित्याहुः  
नन्वेति । एतदेवेति । सिद्धत्वमेवेत्यर्थः । भगवन्माययेति । प्रपञ्चोत्पत्त्यनुकूलया सर्वभवनसमर्थ-  
रूपया माययैव संसारः सप्पादितो जीवनामिति तद्विषयसिद्धयर्थं भगवन्तैव कार्यतामुत्पादितमिति  
न तद्वापः कर्तुं शक्यः ॥ ५४ ॥

द्वितीय इति । जीवे मायया युक्तिविरुद्धकार्योत्पादनं स्वस्वरूपप्रकाशकत्वेन भूषणमेवेत्यर्थः ॥ ५५ ॥

स्वमद्रष्टा भगवानेवेति । एतदेव जीवस्य प्राज्ञेनात्मनासम्परिष्वक्तत्वादित्यर्थः । समुपसर्गे वा  
न वा भेदो बोधिनः । वस्तुतस्तु नामेदः परिष्वक्तत्वादित्यर्थः । तेन सहैति । अमेदज्ञानादिति ।  
अमेदात्पासादित्यर्थः ॥ ५६ ॥ ५७ ॥

भेदेनाऽनुभवः । अन्यस्य त्वबोधस्तदाह इति दृष्टान्तत इति । स्वप्नदृष्टान्तेन सत्ये भगवत्स्वरूपे देहाद्भेदो निरूपितः । तत्र द्रष्टा भगवानेवेति । तर्हि शिरो जीवस्येत्यत्र किं प्रमाणम् ? तत्र द्वितीयो दृष्टान्तो यथा जले चन्द्रमस इति । यस्तु देहादिसंसारे जलप्राये अहमिति मन्यते तस्यैव कर्मादिर्न त्वाकाशस्थस्य । अतोऽभेदेऽपि जीवस्यैव तच्छिरः । अस्याऽनर्थस्य निवृत्तिः स्वतो भवतीति तन्निवृत्त्युपाय उच्यत इत्याह तन्निवृत्तिप्रतिकार इति, “स वै निवृत्तिधर्मेण” (३-७-१२) इत्यादिना ॥ ५६ ॥ ५७ ॥

मार्गद्वयेनानर्थनिवृत्तिः भक्तिमार्गेण ज्ञानमार्गेण च । तत्र प्रथमे शूनैस्तिरोभाव इति मैत्रेयाभिप्रायः । सर्वतिरोभावस्तु भगवत्साक्षात्कारे । तदा न स्वप्नदर्शनम् । जागरणेऽपि न देहादावात्मबुद्धिः, किन्तु सुषुप्तिवत्सर्वदा ब्रह्मानन्दानुभवः । तत्र प्रथमपक्षे मुक्तिर्वक्तव्येति मैत्रेयः कैमुतिकन्यायेन “अशेषसंश्लेशशमम्” ३-७-१४ इति श्लोकेन निरूपयतीत्याह—

निदर्शनं सुलभं साधनं च गूढा सूक्तिस्तेन वै तत्प्रकाशः ।

तदुक्तं वै दर्शनं यन्न भेद्यं सेवाहेतुः शास्त्रनिष्ठेयमाद्या ॥ ५८ ॥

निदर्शनं सुलभमिति । दृष्टान्तोऽत्र सुलभः । सर्वेषामेव भगवद्गुणानुवादे परमानन्दानुभवात् । साधनं च सुलभं सर्वत्र सतां भगवद्गुणकीर्तनस्य नित्यत्वात् । चकाराञ्चान्न देशाद्यपेक्षा । नन्वेवं सति कथं न सर्वेषामनर्थो निवर्तते तत्राह गूढा सूक्तिरिति । समीचीना भगवच्चरित्रोक्तिः, गूढा गुप्ता । तेनैव हि भगवत्प्रकाशः स च दुर्लभ इति न सर्वमुक्तिः अत एव भक्तिमार्गो दुर्लभ इति तद्दर्शनमुक्तम् । ज्ञानमार्ग उक्तः । तदपि तदेव दर्शनम् । यन्न भेद्यमात्मनो भेदं न भासयति । एवं मार्गद्वयस्यापि सेवा हेतुः । भगवत्सेवया द्वयमपि प्राप्यत इति । सापि सेवा शास्त्रनिष्ठा पञ्चरात्रोक्ता न स्वेच्छया यथाकथञ्चित्कृता । इयमाद्या प्रथमत एव कर्तव्या । पश्चाद्भगवत्प्रसादे न स्वेच्छया यथाकथञ्चित्कृता । इयमाद्या प्रथमत एव कर्तव्या । पश्चाद्भगवत्प्रसादे तदुक्तप्रकारेण स्वेच्छयापि सेवा भवतीत्यर्थः ॥ ५८ ॥

अयं सिद्धान्तो ज्ञातव्य इत्येवामिमेत्य सर्वं पृष्टमित्याह—

तदर्थमेव सकलं पृष्टं दुर्लभसङ्गतः ।

अतोऽपि न विसर्गत्वमन्यशेषाद्यवीयसाम् ॥ ५९ ॥

तदर्थमेवेति । अनेन सर्गत्वमेव समर्थितमित्याह अतोऽपि न विसर्गत्वमिति । ववीयसां ब्रह्मादीनां सृष्टिकर्तृभगवतो विभूतिशेषत्वात् । एवं पूर्वपक्षाध्याये विभूतिज्ञानार्थं प्रश्नः समर्थितः ॥ ५९ ॥

तत्र प्रथमपक्ष इति । ज्ञानपक्षे शूनैस्तिरोभावे मुक्तिप्रकारो वक्तव्य इत्यर्थः । कैमुतिकन्याय इति । यत्कथयेत् तत्साक्षात्कारः कथं नेत्यर्थः ॥ ५८ ॥

विभूतिज्ञानं च भागवतादेव भवतीति तस्य प्रस्तावनेत्याह—

श्रीभागवतमेवाऽत्र श्रोतव्यं नान्यदस्ति हि ।

स्वज्ञानख्यापनार्थं हि तदुपाख्यानमीरितम् ॥ ६० ॥

श्रीभागवतमेवात्रेति । अन्यतः श्रवणं वारयितुं परम्परामाहेत्याह

स्वज्ञानख्यापनार्थमिति ॥ ६० ॥

कथं ब्रह्मणो विभूतित्वमित्याशङ्क्याह—

तदुद्भवस्तदाऽऽज्ञस्तस्तपसा तोषिते हरौ ।

स्तुते सम्प्रार्थिते चैवं बोधितः सर्वमेव हि ॥ ६१ ॥

चतुर्मुखश्चकारेदं यथापूर्वं तदाज्ञया ।

इति दर्शयितुं पृष्ट उपोद्घातं त्रिभिर्जगौ ॥ ६२ ॥

तदुद्भवस्तदाज्ञस्त इति । सप्तधा यो भगवत्सम्बन्धी स तस्य विभूतिः । आवेशी भवतीत्येके । अत्र गुणातीतात्स्यष्टिमुक्त्वा सगुणात्स्यष्टिर्वक्तव्या, सापि विरिञ्चोऽपि तथा चके” ३-१०-४ इति दशमाध्याये वक्तव्या । मध्येऽध्यायत्रयेण कथं सगुणा स्यष्टिरित्याशङ्क्याह इति दर्शयितुं पृष्ट इति । त्रिभिरुपोद्घातो निरूपितः । अनेन विभूतित्वनिरूपण एव तात्पर्यमिति ज्ञापितम् । यतः स्यष्टिरल्पे-  
नैवोक्ता ॥ ६१ ॥ ६२ ॥

पद्मकल्पस्य विशेषतो निरूपणे हेतुमाह—

पद्मकल्पः सात्त्विकानां श्रेष्ठस्तं तत उक्तवान् ।

पूर्वस्य प्रलयं शिष्टं हेतुं चाह विशुद्धये ॥ ६३ ॥

पद्मकल्प इति । पद्मकल्पात्पूर्वकल्पस्तामसो भवितुमर्हति । अतस्तस्य प्रलयो निरूप्यते, तत्र यः शिष्टः शेषशायी भगवान् स चोत्तरत्र हेतुत्वार्थं निरूप्यते । अतः पद्मकल्पोऽत्यन्तं शुद्धो भवति ॥ ६३ ॥

अत्र कल्पभेदेषु पदार्थानामन्यथात्वं दोषाय न भवतीति ज्ञापयितुं पृथिव्यास्त्रि-  
रूपत्वमाह—

जघनाब्जपृथग्रूपैस्त्रिधा भूमेर्निरूपणम् ।

ब्राह्मे पादो वराहे च तेन नाऽन्योन्यदूषणम् ॥ ६४ ॥

जघनाब्जपृथग्रूपैरिति । ब्रह्मकल्पे विराजो जघनरूपा पृथिवी । पद्मकल्पे तस्यैव नामिपद्मरूपा । वराहकल्पे तु पृथग्रूपा । तत्राप्यादिवराहकल्पे ब्रह्मणा तलादिपञ्चलोकानां हस्तेनोद्धृतिः कृत्वा, पुष्करपर्णे च स्थापिता । सैव भग्ना शुनर्भगवतोद्धृता वराहकल्पे । अयं तु श्वेतवाराहकल्पस्ततोऽपि विसृष्टश्च तेन दृष्टयुतयोर्विरोधो न भन्तव्यः ॥ ६४ ॥

ननु बहूनां कल्पानां विद्यमानत्वात्कथं त्रयमेव निरूपितं तत्राह-

प्राकृतं त्रयमेतत्स्यादन्येष्वेकं यथोचितम् ।

अतस्त्रिधा भागवते भुवो रूपनिरूपणम् ॥ ६५ ॥

प्राकृतं त्रयमेतदिति । अन्ये कल्पा एतद्विकाराः । अत एतेषामन्यतरस्य तेषु

विध्यादीनां रूपं भवति । अत्र निर्दर्शनार्थमाह अतस्त्रिधा भागवत इति ॥ ६५ ॥

तेषु कल्पेष्वन्यानपि धर्मान् विवेचयति-

पुरुषावयवैः सर्वं यदा तस्य पृथङ् न हि ।

पृथिवी वा समुद्रा वा परिखामध्यवत्पुंरम् ॥ ६६ ॥

तदा सर्वं हरिर्मानि न मानीत्यपरे विदुः ॥

पुरुषावयवैरिति । ब्रह्मकल्पव्यवस्थेयम् । तदा भगवतः सकाशात्पृथिव्यादीनां

न भिन्नतयाऽवस्थानम् । एकमेव विराड्रूपमावरणजलमध्ये परिखामध्यनगरमिव

तिष्ठति । तस्मिन् कल्पे सर्वं हरिरेव शरीरत्वात्, यतः स मानी । अन्ये त्वाहुः,

विराट्शरीरं भगवता नारायणेन लीलार्थं करणत्वेनैव गृहीतमिति । तस्मिन्पक्षे

श्रीढाभाण्डं विश्वं न भगवत्स्वरूपमित्यर्थः । स्वस्यैव समवायित्वेऽपि कामधेन्वादिदृष्टा-

न्तैर्न तत्राऽऽत्मस्फूर्तिः । किन्तु आत्मीयत्वेनैव स्फुरणम् ॥ ६६ ॥

द्वितीयपक्षं निरूपयति-

यदा पद्मात्सर्वमिदं तदा पूर्वकथा न हि ॥ ६७ ॥

जलं च मध्यतः सृष्टमथवाऽण्डस्य मध्यगम् ॥ ६७ ॥

यदेति । पद्मकल्पपक्षे प्रलयजलमपि नास्ति । किन्तु तिरोहितो नारायणः

केवलं नाभिपद्ममेव स्थलकमलवत्तिष्ठति । जलं च तन्मध्ये पुनः सृष्टम् । अण्डमध्ये वा

विराजि तिरोहिते कमलमात्रं प्रादुर्भूतं तिष्ठति । तदा कमलात्सर्वम् । सर्वे भगवद्देशा

भगवन्मायासहिताश्चेति ॥ ६७ ॥

तृतीयकल्पमाह-

कदाचिज्जलवद्भूमिः पृथगेव त्रिनिर्मिता ॥ ६८ ॥

कटाहमूले गमनं तदा तस्या निरूप्यते ।

न समुद्रास्तदा सप्त न तथा विस्तृता च भूः ॥ ६९ ॥

कदाचिज्जलवद्भूमिरिति । यथा पद्मकल्पे जलनिर्माणमेवं वराहकल्पे

भूनिर्माणम् । कटाहमूले रसातले तदा सप्तगुह्याणां सप्तये प्रमाणामायात्पञ्चाशत्को

दिविस्तीर्णा पृथिवी न भवति । ज्योतिःशास्त्रविरोधाच्च ॥ ६९ ॥

अन्यदपि वैलक्षण्यमाह—

न शेते प्रथमे कल्पे तिरोभावस्तु तस्य हि ।

द्वितीये शयनं तस्य तृतीयेऽपि कचिद्भवेत् ॥ ७० ॥

न शेत् इति । ननु ब्रह्मकल्पातिरिक्तकल्पेषु कथं सर्वस्य भगवन्मूलत्वं तत्राह—

तदुद्धारान्तदाधारात्तन्मूलं सर्वमत्र हि ।

अयं नारायणः शेते पूर्वसृष्टं निपीय तु ॥ ७१ ॥

तदुद्धारदिति । भगवतैवोद्धारः पृथिव्याः कृतः पद्मकल्पे पद्मस्य स एवाऽऽधारः, अतस्तन्मूलत्वम् । एवं कल्पमेदेन विरोधं परिहृत्य “उदाप्लुतं विश्वम्” इत्यत्र कस्यचिच्छयनं निरूपितम् । तत्र पूर्वपक्षपरिहारार्थमाह अयं नारायणः शेत् इति । विराजः शयनं न सम्भवतीति शङ्का । उत्तरं तु तिर्यग्गोलाभिप्रायेण । अस्यापि कल्पस्य पूर्वमपि पद्मकल्प एव । “अनेन लोकान् प्राग्लीनान्” इति वाक्यात् ॥७१॥

शयनस्थानमाह—

स्वाधारेऽण्डकटाहे वा जलमध्ये तु तत्स्थितिः ।

उदरस्थं जगत्सर्वं रजोरूपेण वर्तते ॥ ७२ ॥

स्वाधार इति । स्वस्मिन्नेव जले कल्पयित्वा तस्मिन् शेते दैनंदिनप्रलयस्तादृ-  
गोऽपि भवति । अन्यथा नारायणस्य शयनं न सम्भवति । अथवा, यथाश्रुतानुरोधेन पक्षा-  
त्तरं कल्पनीयमित्याह अण्डकटाहे वेति । तदा निद्रानिमित्तं प्रलयोऽभूल्लोकत्रयस्य ।  
उदा नारायणोऽवेक्षको भिन्न एव, पूर्वोक्तपुरुषाद्भिन्नस्तस्य बान्तर्यामिरूपः । उभयत्रापि  
जलमध्ये एव स्थितिः, यत्तस्मिन्मन्त्रानां पदार्थानां हानोपादाने कर्तव्ये । अत्र विरो-  
धमाशङ्क्य परिहरति उदरस्थं जगत्सर्वमिति । जले मयं जगदिति प्रथमतो निरूप्य  
“अन्तःशरीरेऽर्पितभूतमूत्रम्” इति पुनरन्तर्निरूप्यते । तत्राधिभौतिकं नष्टम्, आध्या-  
त्मिकमन्तःप्रवेशितमिति व्यवस्था । तदाह जगत्सर्वं रजोरूपेण वर्तते इति ॥७२॥

राजसत्त्वे हेतुमाह—

न मूढं न प्रकाशं च कृष्णदृष्ट्या तदुद्गमः ।

सङ्कोचश्च विकाशश्च नाऽन्यथेति तथोद्गमः ॥ ७३ ॥

न मूढमिति । तस्य निर्गमने हेतुमाह कृष्णदृष्टयेति । तत्रापि हेतुमाह  
सङ्कोचश्चेति । अन्यथा सङ्कोचविकाशौ न सम्भवतः ॥ ७३ ॥

अस्मिन् कल्पे तत्त्वानां न नियम इति ज्ञापयितुं स्थानापत्तिमाह-

प्रथमे तु महत्तत्त्वं यथा पद्मं तथाऽपरे ।

परिपालकरूपेण प्रविष्टो वेदरूपतः ॥ ७४ ॥

ब्रह्मा स्वयम्भूद् द्वेधा स्वयमर्थोन्तरः पृथक् ।

अनन्तर्दृष्टितो आन्तस्तद्दृष्ट्या तस्य दर्शनम् ॥ ७५ ॥

प्रथमे तु महत्तत्त्वं यथेति । महत्तत्त्वस्थानीयं पद्मं, तदेव जगदाधारम् । ततः कथं ब्रह्मोत्पत्तिरित्याशङ्क्य भगवानेव तत्र प्रविष्टो ब्रह्मरूपेण जातः, परं शब्दब्रह्मरूपेण विष्टः । अतः पुरुषस्थानीयोऽप्ययं ततो न्यूनरूपतया व्यपदिश्यतेऽपन्नकल्पेऽयमेव विराट्स्थानीयः । अस्य शब्दब्रह्मात्मरूपस्य कार्यद्वयसिद्धयर्थं रूपद्वयमाह ब्रह्मा स्वयम्भूद् द्वेधेति । तत्रार्थरूपः स्वयं चतुर्मुख एव जातः । यतो रूपप्रपञ्चोद्भवः । अतः शब्दब्रह्मरूपोऽपि जातः । यतो वेदा जाताः । यद्यप्यभेदेन वचनं तथाऽप्यर्थोच्छब्दात्मकः पृथक् । नन्वेवं महत्तत्त्वस्य पद्मे समुद्भूतस्य कथं स्वकारणान्वेषणे भ्रमस्तत्राह अनन्तर्दृष्टितो आन्त इति । यदा पुनस्तद्दृष्टिरन्तर्दृष्टिस्तदा तस्य दर्शनम् ॥ ७४ ॥ ७५ ॥

तत्र यादृशो दृष्टस्तादृशमेव ब्रह्मस्वरूपमित्याह-

साकारमेव तद् ब्रह्म कारणं च तदेव हि ।

इति तद्वर्णनं स्तोत्रं तद् ब्रह्मत्वाय वर्ण्यते ॥ ७६ ॥

साकारमेवेति । अस्मिन्कल्पे पद्मं ब्रह्मा च नाऽतोऽन्यत्किञ्चिदस्ति । एतस्य यत्कारणं तच्चेत्साकारं तदा ब्रह्मैव तथा । कारणान्वेषिणा हि कारणमेव दृश्यते । अतस्तदेव कारणमिति ज्ञात्वा भगवद्वर्णनं स्तोत्रं च । अस्मिन् स्तोत्रे भगवत्स्वरूपनिर्णयः ॥ ७६ ॥

सङ्ख्यापि स्तोत्रश्लोकानां ब्रह्मत्वनिर्णय इत्याह-

एकविंशतिभिर्नित्यं भजनं जन्मनः फलम् ।

चतुर्भिः प्रार्थ्यते तावत्संसारे तद्धि दुर्लभम् ॥ ७७ ॥

एकविंशतिभिरिति । “एकविंशो हि पुरुषो भवति दशहस्त्या अहुल्यो दशपदा आत्मैकविंशः” इति । किमनेन सिद्धमित्याकाङ्क्षायामाह नित्यं भजनम् । तदेव जन्मनः फलम् । तच्चतुर्भिः श्लोकैः प्रार्थ्यते । वस्तुतः भगवत्प्रसादः प्रार्थनीयः । तस्याप्येतत्कारणमिति तावदिदमेव प्रार्थ्यते । यतः संसारे दुर्लभमेतत् । भजनसिद्धयर्थं वयं चत्वारोऽर्थाः प्रार्थिताः । तेनैवार्थाद्भजनं प्रार्थितं भवति ॥ ७७ ॥

वान् गणयति-

सात्त्विकत्वं गुणासक्तिर्वाचकाविस्मृतिस्तथा ।

अनुद्वेगश्च सर्वत्र कृष्णतस्तद्धि नाऽन्यथा ॥ ७८ ॥

सात्त्विकत्वमिति । नन्वेतच्चतुष्टयं प्रमाणादेव साधनीयमित्याशङ्क्याह  
कृष्णतस्तद्धि नान्यथेति ॥ ७८ ॥

नन्वेवं प्रार्थनायां कथं न सिद्धवत्कारेण सर्वं दत्तवान् किमिति साधनमुपदि-  
ष्टवानित्याशङ्क्याह-

प्रेम्णा न सेवनं यस्मादुपदेशस्ततः कृतः ।

आद्ये तपस्ततो ज्ञानं तेनाऽन्यस्तत्फलं ततः ॥ ७९ ॥

द्विरूपं हृदयोत्साहस्तेनैवाऽविस्मृतिस्ततः ।

प्रेम्णा न सेवनं यस्मादिति । ननु प्रार्थनानुसारेण नोत्तरं किन्तु “भूयस्त्वं  
तप आतिष्ठ” इत्यादिभिन्न एवोपदेश इत्याशङ्क्याह आद्ये तप इति । साधनं  
मुपदिश्यते सात्त्विकत्वं तपसा भवति । भगवद्गुणेष्वसक्तिर्ज्ञानेन भवति, तेनैव  
वाचकाविस्मृतिरपि, वेदानामविस्मरणम् । एतन्नित्यसम्पत्तौ तत्कलमनुद्वेगः सेत्स्यति ।  
अन्यदपि फलं भगवद्गीतापरिज्ञानम् । तस्मिन् सिद्धे हृदयोत्साहोऽपि वेदाविस्मरणमपि  
सम्यक् सेत्स्यति ॥ ७९ ॥

अनुद्वेगे हेत्वन्तरमप्याह-

कृष्णासक्त्या त्वनुद्वेगः प्रीतो भक्ते हरिः सदा ॥ ८० ॥

अतोऽष्टभिर्वचस्तेन तिरोभावाच्च नित्यता ।

कृष्णासक्त्येति । नन्वप्राप्ते कृष्णे सुतरामनुद्वेगः स्यादत आह प्रीतो भक्ते  
हरिः सदेति । नित्ये प्रीतियुक्तभक्ते हरिः प्रीतः सन्नोद्वेगं ग्रयच्छतीत्यर्थः ॥ ८० ॥

इममेवार्थं ज्ञापयितुमष्टभिः श्लोकैर्भगवद्वचनं निरूपितम् । तेनैव रूपेण तिरोभूत  
इति नित्यताऽपि तस्य । एवं नवमेनाध्यायेन ब्रह्मपितुर्ब्रह्मता साधिता ॥ ८० ॥

ननु नवमाध्याय एव सगुणात्सृष्टिर्वक्तव्या तदर्थं प्रश्नश्च कर्तव्यस्तत्कथमत्रानु-  
यत्वा कालप्रकरणे दशमाध्याये प्रश्नोचरे इत्याशङ्क्याह-

चरित्रपरचित्तत्वादग्रे पृष्ठं न पूर्वतः ॥ ८१ ॥

अत एव गुरुः प्रीतः क्रमेणैवाऽह नाऽन्यथा ।

चरित्रपरचित्तत्वादिति । उपोद्घातत्वेन भगवच्चरित्रं मध्ये प्रस्तुतम्, तत्परं  
चित्तं जातमिति तत्पूर्वचिन्त्यं न किञ्चित्पृष्ठमित्यर्थः । प्रश्नाभावादेवोत्तरमपि न ।



उचरत्रोच्यमानमपि पूर्वशेष एव भविष्यतीति भावः । अनेन भगवद्भक्तानां प्रसङ्गादपि भगवत्कथासम्पत्तौ प्रक्रान्त औदासीन्यं सूचितम् । तदैव भक्तत्वम् । एतत्परीक्षार्थमेव गुरुणा तथोक्तम् ; ' ग्रीतः प्रत्याह इति वाक्यात्, पश्चात्प्रश्नेन प्रीतिस्तदाह अत एव गुरुरिति । प्रीतिलिङ्गमाह क्रमणैवाऽऽह नाऽन्यथेति । पूर्वसम्बद्धरूपेणैव प्रश्नोत्तरमाह न तु भिन्नतया । अन्यथा तथा प्रश्नान् पूर्वसम्बद्धानेव वदेत् ॥ ८१ ॥  
यद्येक एव पद्मकल्पः स्यात्तदा " अनेन लोकान् प्राग्लीनान्" इति वाक्यं नोपपद्येत । अतस्तत्समर्थनार्थमाह—

पद्मकल्पाश्च ब्रह्मस्तेन ज्ञानं तथोदितम् ॥ ८२ ॥

पद्मतः सर्वसम्भेदं ब्रह्मभेदं तथोक्तवान् ।

पद्मकल्पाश्च ब्रह्म इति । किं तेन सिद्धमित्याकाङ्क्षायामाह पद्मतः सर्वसम्भेदमिति । ननु " तस्यैव चाऽन्ते कल्पोऽभूद्" इतिवाक्यं विरुद्धयेतेत्यत आह ब्रह्मभेदं तथोक्तवानिति । ब्राह्मण्डान्तरे भिन्नस्य ब्रह्मणः पूर्वपरार्धान्तपक्षे न दोषो भवतीति ब्रह्मभेदोऽप्यनेन सूचित इत्यर्थः ॥ ८२ ॥

अथवा वर्षाभिप्रायान्तशब्दः, तदा त्रिशतं पष्ठिर्ब्रह्मकल्पा भवन्ति तदाह—

सामान्यतो विभागोऽयं सर्वेषामुक्तमेव हि ॥ ८३ ॥

सृष्टिर्द्विधापि सम्पूर्णा कारणानामतः कथा ।

सामान्यतो विभागोऽयमिति । न तु चरमदिवसस्य । एवं कल्पान्तराणामपि विभागः सूचितो ज्ञातव्यः । अथवा, सगुणाद्ब्रह्मणः सृष्टिः कथं न विशेषाकारेणोक्ते-  
त्याशङ्क्याह सामान्यत इति । सामान्यप्रकारेण सर्वेषामेवोक्तम् । एतावान् जीवलो-  
कस्येति ॥ ८३ ॥

उपसंहरति सृष्टिर्द्विधापीति । विभूतिरयं मुख्येति कालद्वारा सृष्टिं ब्रह्माह  
कारणानामतः कथेति ॥ ८३ ॥

कालो जीवश्च वै रूपे नाम्नि वैदिकमुच्यते ॥ ८४ ॥

कालस्य कार्यतो जन्म तदुपाधिवशादपि ।

अव्यक्तत्वात्कृष्णभावान्नोत्पत्तिः कापि तस्य तत् ॥ ८५ ॥

तथापि कारणत्वाद्धि प्रश्नो युक्तं तथोत्तरम् ।

तत्र कालस्याध्यायद्वयेन निरूपणं कथयन् भेदमाह कालस्य कार्यत इति ।  
स्वभावतो जन्मभावे हेतुमाह अव्यक्तत्वादिति । ' जनी प्रादुर्भावे' इति

धात्वर्थाभावाद्गवदवतारत्वाच्च त्रिविधाऽप्युत्पत्तिर्नोस्ति । तर्हि सृष्टौ कथं तत्कथं-  
त्याशङ्क्याह तथापीति । कालस्य कारणत्वमनुभवसिद्धम्, “यद्गयाद्वाति वातोयम्”  
इत्यादिकाच्च । अतः प्रश्न उत्तरं च युक्तम् ॥ ८५ ॥

लक्षणं च स्वरूपं च तस्य कारणताऽपि च ॥ ८६ ॥

सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वात्परिच्छेदकरः स्वयम् ।

कालस्य कारणत्वे यन्निमित्तं तदाह सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वादिति । कालेनैव  
परिच्छिन्नं कालेनैव क्रियते ॥ ८६ ॥

कथमेवं सामर्थ्यमित्याशङ्क्यैतदर्थमेव कालरूपत्वमित्याह—

इदं कालस्य कालत्वमाविर्भावादिकं स्वतः ॥ ८७ ॥

कार्यतः कालकथनात्सामान्येन निरूपणम् ।

इदं कालस्य कालत्वमिति । रसाद्यभिनये हि केवलेनैव हस्तेन सर्वे पदार्था-  
श्चेष्टाविशेषेण प्रदर्श्यन्ते, अतः काल एव ब्रह्मणः सर्वभावेनाऽऽविर्भावे परिच्छेदहेतुः ।  
केचन आविर्भावहेतुत्वेन वर्णयन्ति तन्निषेधार्थमाह आविर्भावादिकं स्वत इति ।  
आविर्भावतिरोभावादिकं ब्रह्मणः स्वत एव, परिच्छेद एव परं कालात् ॥ ८७ ॥

कालो हि निरूपणीयः, स सामान्यविशेषप्रकारेणाऽध्यायद्वयेन निरूपणीयः,  
तत्र कार्यनिरूपणस्य- कुत्रोपयोग इत्याशङ्क्यायामाह कार्यतः कालकथनादिति  
कार्यनिरूपणमेव सामान्यतो निरूपणम् ॥ ८७ ॥

नन्वत्र दशविधगणना किमिति कृता, सामान्यत एव कालकार्यत्वेन सर्वमेव  
जगद्वक्तव्यमित्याशङ्क्याह—

कञ्चित्प्रकारमाश्रित्य बुद्धिसौकर्यसिद्धये ॥ ८८ ॥

खगानां गणना प्रोक्ता भल्लूके लोमपक्षता ।

पक्षिजातिविशेषो वा तच्छब्देन तथोदितः ॥ ८९ ॥

कञ्चित्प्रकारमाश्रित्येति । तथा सति सर्वं कार्यं न ज्ञातं भवति ।  
बुद्धिसौकर्यसिद्धयर्थं ततो गणना । तत्र खगानां गणनामध्ये भल्लूको गणितः, स च  
मृगविशेषो लोके प्रसिद्धो जाम्बवज्जातीयः । तस्य पक्षिषु गणना न युक्तेत्याशङ्क्याह  
भल्लूके लोमपक्षतेति । पक्षान्तरमाह पक्षिजातिविशेषो वेति ॥ ८९ ॥

ननु “अर्वाकं स्रोतस्तु नवमः” इत्यत्र कथं नराणामेकविधत्वं, मानुषेषु चतुर्मा-  
अपि “मध्यमा मानुषा ये तु” इत्यादिषु भेदेन गणनात् । तत्राह—

अकृत्रिमनराणां च त्रैविध्यं गुणतोऽपि हि ।

ते जायस्व प्रियस्वेति मार्गगा एव कीर्तिता ॥ ९० ॥

अकृत्रिमनराणां चेति । एते हि कालकार्यत्वेन कृत्रिमनरा गणिताः ।  
वकृत्रिमाः सहजास्तु त्रिविधाः । उचमाः सात्त्विकाः । ते ज्ञाननिष्ठा भक्तिनिष्ठा वा ।  
अन्येऽपि ज्ञातव्याः । तेषां कर्माधीनत्वमाह ते जायस्व प्रियस्वेति ॥ ९० ॥

आत्मानं लीलया सृजतीत्यभिप्रायमाह—

अनेकविधसृष्टिश्चेद्वैषम्यादि हरेर्भवेत् ।

आत्मानं हि स्वयं चक्रे तेन नाऽत्रोक्तदूषणम् ॥ ९१ ॥

अनेकविधसृष्टिश्चेदिति । नन्वेते दश प्रकाराः सर्वदा कालाज्जायन्ते  
आहोस्वित्सकृदित्याशङ्क्य सकृदेव कारणतया जाता इत्याह—

तत्तदुत्पत्तिहेतुत्वाद्भेदानां तत्कथा तता ।

कार्यनाशोऽणुपर्यन्तं परमस्तेन स स्मृतः ॥ ९२ ॥

तत्तदुत्पत्तिहेतुत्वाविति । तत्कथा कालकथा । परमाणुपदनिवृत्तिमाह  
कार्यनाशोऽणुपर्यन्तमिति । स्थौल्याभावे हि सूक्ष्मता सा यत्र पर्यवसिता स  
परमाणुः ॥ ९२ ॥

तत्र कालस्य परमाणुत्व उपपत्तिमाह—

मानसोत्तरभूमेस्तु सौंशः सूर्यरथेन हि ।

यावता क्रम्यते कालः परमाणुः स उच्यते ॥ ९३ ॥

सर्वं नभोमण्डलं हि यावता क्रम्यते स तु ।

संवत्सरः परः प्रोक्तस्तदावृत्तिरतः परम् ॥ ९४ ॥

षष्टिभेदा द्वादशात्मा तेन पञ्चात्मकः स्मृतः ।

मानसोत्तरभूमेरिति । पञ्चसंवत्सरादिभेदेऽप्युपपत्तिमाह षष्टिभेदा इति ।  
प्रमवाद्यः षष्टि भेदा बाह्यस्पत्यमान एव सिद्धाः । तत्र बृहस्पतिर्द्वौऽक्षरं कालचक्रं  
द्वादशभिर्बैपैराक्रामति, तस्य षष्टिपर्येषु पञ्चवारमाक्रमणमिति संवत्सरादयः पञ्च ॥ ९४ ॥

सङ्ख्या च परपर्यन्ता न ततोऽधिका । संवत्सरगणनया ब्रह्मणो दिनं  
गणयितुं शक्यमिति युगकल्पना कृतेत्याह—

यत्राऽवृत्तिर्न चेवास्ति परार्धानधिकत्वतः ॥ ९५ ॥

सङ्ख्यायास्तेन गणना यगादिभिरुदीर्यते ।

यत्राऽऽवृत्तिरिति । “यत्र धर्मो विधीयते” इत्यादिनिरूपणं कालनिरूपणे  
व्यर्थमित्याशङ्क्याह—

उत्पद्यमानसन्देहे धर्ममाह विभेदतः ॥ ९६ ॥

दिनरात्रिव्यवस्थायां कार्याकार्ये तु सर्वतः ।

उत्पद्यमानसन्देह इति । “कृतकृत्याः प्रजाजात्या” इत्यादिधर्मैः कृता-  
दिशब्दप्रवृत्तिः । अतो मनुष्या अपि तन्निरूपणार्थं निरूपणीयाः । तेषां च धर्मभेदको  
धर्म एवेति धर्मनिरूपणम् । नन्वेवं सति कृतादिष्वहोरात्रमपि धर्मप्रवृत्तिः स्यात्तत्राह  
दिनरात्रिव्यवस्थायामिति तत्तु साधारणं दिवस एव कार्यं न रात्राविति ॥ ९६ ॥

तत्राऽपि कार्यभेदान् हि वक्तुं धर्मादिवर्णनम् ॥ ९७ ॥

तत्सिद्ध्ये पङ्क्तिधत्वं हि ते हि भिन्ना यतः पृथक् ।

किञ्च, रात्रौ दिवसे च कार्यविभेदः प्रतिकल्पं भिन्नाः । अतोऽपि धर्मादि-  
वर्णनं कर्तव्यम् । धर्मासिद्ध्यर्थमेव मन्वन्तरनिरूपणं । मन्वन्तरस्य पङ्क्तिधत्वं पङ्क्त-  
निरूपणार्थम् । यतस्ते मन्वादयः पङ्क्तिः भिन्ना देशादयो यतो भिन्नतया स्थिताः ।  
अतः पङ्क्तां योगे धर्मो भवतीति सिद्धम् ॥ ९७ ॥

सर्वेषां स्थितिसिद्ध्यर्थं भगवत्कृतिवर्णनम् ॥ ९८ ॥

तन्मूल एव प्रलयः शयने सर्वनिर्वतिः ।

यथाकथञ्चिदप्युत्पन्नाः परस्परं विरुद्धगुणा नाशं यास्यन्तीत्याशङ्क्य भगवता  
पालनमुक्तम् । तर्हि कदाचित्प्रलयो न स्यादित्याशङ्क्याह तन्मूल एव प्रलय इति ।  
भगवतैव प्रलयः क्रियते । ननु परमदयालुः किमित्येवं करोतीत्याशङ्क्याह शयने  
सर्वनिर्वतिरिति । निरन्तरमुत्पत्तिप्रलयाभ्यां पीडिता जीवा भगवच्छयन एव  
निवृत्तिं प्राप्नुवन्ति ॥ ९८ ॥

एतच्छयनं पद्मकल्प एव भवतीत्याह—

पद्मानुसारिशयनं ब्रह्मा चाण्डवपुः स्मृतः ॥ ९९ ॥

भोक्तृत्वं कर्तृता चैव तस्य भेदेन वर्ण्यते ।

पद्मानुसारीति । नेन्वेवं सति त्रिलोक्या नाशे “स्तूयमानो जनालयैः” इति  
वाक्यं नोपपन्नं स्यादत आह ब्रह्मा चाण्डवपुः स्मृत इति । ब्रह्माण्डविग्रहः । एवं  
लोकत्रये कल्पादिव्यवस्था । अन्यथा “तस्यैव चान्ते” इतिवाक्यं नोपपद्येत । नन्वेवं  
सति नाभिकमले को वा ब्रह्मा को वा सत्यलोक इति शङ्क्यायामाह भोक्तृत्वं कर्तृता  
चैवेति । अभिमानी ब्रह्माण्डविग्रह इत्यवोचाम । एवं त्रयो ब्रह्माणो भवन्ति ॥ ९९ ॥

दैर्नन्दिनप्रलये कर्तृव्रह्मणः शयनोपायमाह—

भोक्ता सत्ये द्वितीयस्तु पद्मे नोदरगः सुखी ॥ १०० ॥

प्रलयोऽयं समाख्यातः सर्गः पद्मे पुनस्तथा ॥

पद्मे नोदरग इति । अनेनाऽभेदेन वर्णनपक्षो निवारितः । द्वितीयपद्मकल्पे पुनस्तथैव सर्गः । वाराहकल्पे त्वन्यथा । तां सृष्टिमग्रे वक्ष्यामः ॥ १०० ॥ नन्वेकेनैव सर्गेण भगवल्लीलासिद्धौ किमित्यनेकवर्णनं तत्राह अस्मिन्नण्डे इति ।

अस्मिन्नण्डे त्रयोऽप्याऽसन् कल्पाः सर्वकथोक्तये ॥ १०१ ॥

तेषामुक्तिस्तथा चाद्ये नाम्ना रूपस्य वर्णनम् ॥

अन्यथा भगवानेव तेनाद्यो ब्राह्म उच्यते ॥ १०२ ॥

पौरुषोऽत्र विभूतिरूपः । सोऽस्मिन्नण्डे यादृशस्तादृशो वर्णनीयः । अतः सर्वेषां तथासिद्धये कल्पानामुक्तिः ॥ १०१ ॥ तत्र प्रथमकल्पे ब्राह्मे सृष्टिकर्ताब्रह्मा छन्दो-मयो निरूपितः । स नोपपद्यत इत्याशङ्क्य समाधानमाह तथा चाद्य इति । नामसृ-ष्टिर्भिन्ना निरूपिता । सापि रूपसृष्टिपरतन्त्रेति न कोपि दोषः । आधिदैविकं वा रूपम् । अत एव “ व्यक्ताव्यक्तात्मन, ” इतिवचनम् । अन्यथा प्रकारान्तरेणेति पूर्वैर्नैव सम्बध्येत । आधिदैविकस्य शरीरित्वसम्पादकत्वं भगवत एव युक्तं, नान्यस्तथा कर्तुं शक्नोति । इममर्थं शब्दप्रसिद्ध्यापि समर्थयते तेनाद्यो ब्राह्म उच्यत इति । ब्रह्मशब्देन भगवानेव ॥ १०२ ॥

कालनिरूपणप्रस्तावे सर्वप्रभृत्वं कालस्य निरूप्य अक्षरेपि प्रभृत्वं भविष्यती-त्याशङ्क्य आध्यात्मिकभेदानां तत्र प्रवृत्त्यभावमाह—

अतोऽधिकस्य गणना नास्ति कालस्य पूरुषे ।

तत्रोपपत्तिकथनमेवं कालो निरूपितः ॥ १०३ ॥

अतोऽधिकस्येति । भेदे हि सङ्ख्या नियामिका, द्विपराद्धाधिकसङ्ख्याया अभावात् । कालप्रशस्तिः पुरूपे नास्ति, “ निमेष उपचर्यते ” इति तत्रोपपत्तिः । अध्याय-द्वये कालप्रकरणं निरूपितमित्युपसंहरति एवं कालो निरूपित इति ॥ १०३ ॥

अतः परं जीवसर्गो मुक्तामुक्तविभेदतः ।

मुक्तानां कारणत्वं हि तदिच्छावशगा मतः ॥ १०४ ॥

अतः परमेकेनाध्यायेन जीवा निरूप्यन्ते । तत्राऽमुक्ता जीवा मुक्तिप्रकरणे यक्तव्याः । ते न कारणभूताः । मुक्तास्तु जीवाः कारणभूता एकेनाध्यायेनोच्यन्ते । मुक्तानां कथं कारणत्वमित्याह मुक्तानामिति मुक्ता हि भगवत्सन्निधाने तिष्ठन्ति,

अतो यदा भगवान् सृष्टिं कर्तुमिच्छति तदा स्वलीलासिद्धयर्थं तान्प्रेरयति, अतो भगवदिच्छावशास्ते कारणभूता इत्यर्थः ॥ १०४ ॥

तत्र मुक्तानां द्वैविध्यमाह—

लोकातीता लौकिकाश्च तत्राऽऽद्यानाऽधिकारिणः ।

उत्पत्तिदुर्घटा तेषामविद्या निर्मिता ततः ॥ १०५ ॥

लोकातीता इति । प्रथमानां मुक्तौ कारणत्वम्, सा हि जीवानां स्वरूपतः (एव) आविर्भावरूपतेति पूर्वमुक्तम्, तत्र लोकातीता वैकुण्ठेऽपि विरक्तास्तिष्ठन्ति । अतः सृष्टौ तेनाऽधिकारिणः । मुख्यार्थं चोत्पादनीयाः । ज्ञानांशं त एव गृहीत्वावतरन्ति, अतस्तां व्यामोहयितुमविद्याया उत्पत्तिः ॥ १५० ॥

अभिमानी देवतेयं यतः सर्वं भविष्यति ।

मूलाविद्यावृत्तिरूपाः पञ्चैका वाऽत्र देवता ॥ १०६ ॥

सा हि आधिदैविकी, तेन सर्वानेव व्यामोहयिष्यतीति सर्वकार्यसिद्धिः । अत्राऽविद्यायां पञ्चद्वयमाह मूलेति । एकैव देवतेति सिद्धान्तः ॥ लोकातीतोत्पादनार्थमुत्पादित्वा ॥ १०६ ॥

प्रथमं बाह्याभावाद्ब्रह्माणमेव मोहितवतीत्याह—

मूढस्तया चतुर्वक्त्रः कृष्णध्यानं चकार ह ।

लोकातीतास्ततो जाताः काये ध्यानं प्रतिष्ठितम् ॥ १०७ ॥

मूढ इति । देवतारूपत्वान्न ध्यानप्रतिबन्धिका, लोकातीतानामुत्पत्त्यन्तरं तद्ध्यानं सृष्टिप्रकरणे जातं, ब्रह्मणः शरीरे प्रतिष्ठितं तत्कार्यमग्रे भविष्यति ॥ १०७ ॥

मध्ये सनकादीनामुत्पत्त्यनन्तरं क्रोधो जात इत्याह—

सर्गावेशात्सन्निधानादविद्याकार्यसम्भवः ।

तदुत्पत्तिविचारेण नियन्तुमुपचक्रमे ॥ १०८ ॥

सर्गावेशादिति । ब्रह्मणो हृदये सृष्टिराविष्टा तत्प्रतिबन्धे क्रोधस्फूर्तिर्युक्तैव । अविद्यासन्निधानमपि हेतुः । तथापीच्छाभावे कथमुत्पत्तिरित्याशङ्क्याह अविद्याकार्यसम्भव इति । क्रोधस्त्वविद्याकार्यं तत एवोत्पद्यते, स च क्रोध आधिदैविकः । आध्यात्मिकभ्रमात्तन्निवृत्त्यर्थं प्रवृत्त इत्याह तदुत्पत्तिविचारेणेति । सनकादयो महान्तो ज्ञानार्थमेवोत्पादिता इति तदुत्पत्तिविचारः ॥ १०८ ॥

क्रोधे हि ध्यानसंयोगात्कृष्णांशः प्रविवेश ह ।

तेनोभयस्य निस्तारो ह्यन्यथैकस्य संक्षयः ॥ १०९ ॥

आधिदैविकः क्रोधो, न नियम्यः । ततो नियमनार्थं - व्याप्तो ब्रह्मशरीरं दग्धयुक्तः । तत्र पूर्वं ध्यानं प्रतिष्ठितमिति क्रोधस्य ध्यानेन सह सम्बन्धो जातः । ततो ध्यानयुक्ते क्रोधे कृष्णावतारः प्रविष्टः । ततो यज्जातं तदाह तेनोभयस्येति । सनकादीनां ब्रह्मशरीरस्य च ॥ १०९ ॥

तस्य रोदनमयुक्तमित्याशङ्क्याह-

उत्पत्त्यमानानखिलान् दृष्ट्वा रोदनमागतम् ।

संश्लिष्टवचनं ग्राह ब्रह्मप्रीत्यै स्वयं पुनः ॥ ११० ॥

संसारानुपयुक्तान् हि सक्ष्ये सर्वानिति स्मरन् ।

उत्पत्त्यमानानिति । अयमंश कृपाकृपः । 'नामानि कुरु मे धातः' इतिवाक्यं रोदनस्य नामादिकरणहेतुत्वात् न भवतीत्याह संश्लिष्टवचनमिति । तथावचनस्य प्रयोजनमन्यदप्यस्तीत्याह स्वयं पुनरिति । तदाज्ञाप्यतिरेकेण सृष्टिराक्या, तस्यैव तत्राधिकारात् ॥ ११० ॥

अतः शीघ्रमनेकेषामुत्पत्तिः प्रतिकूलतः ॥ १११ ॥

निवारणं तपोबोधः प्रतिबन्धनिवृत्तये ।

स तु पूर्ववद्ब्रह्मा विश्लेषानभिज्ञ आज्ञां दत्तवान् । तच्छीघ्रमनेकेषामुत्पादनम् । तैः कारणज्ञे सृष्टिर्न भविष्यतीति निवारणम् ॥ १११ ॥ निवारितः प्रतिबन्धं करिष्यतीत्याशङ्क्य तपोबोधनम् । तपसा हि श्रोत्रकारणीभूताऽविद्या नाशमेप्यति, ततः शुद्धः क्रोधो यथायुक्तमेव कार्यं करिष्यतीति ( ब्रह्म ) वाक्यार्थः ।

तमाह-

उपाधिविनिवृत्त्यर्थं कारणत्वान्न निर्गमः ॥ ११२ ॥

अतोऽभिनन्द्य कृष्णस्य ध्यानमेव चकार ह ।

उपाधिविनिवृत्त्यर्थमिति । नन्वेवं सति महादेवे क्रोषकारणीभूताऽविद्या तपसा कथं न दग्धा, दग्धायां वा कारणस्य नष्टत्वाकथं न रूपः, कथं केवलं प्रतिबन्धनिवृत्तिरेवेत्याशङ्क्याह कारणत्वान्न निर्गम इति । महादेवस्य कारणभूता सा । कार्यभूतं तु तपः । तेन कार्येण कारणस्य न निर्गम इत्यर्थः ॥ ११२ ॥ अतः प्रतिबन्धनिवृत्तिरेव जावेत्याह अतोऽभिनन्द्य कृष्णस्येति ॥ ११२ ॥

मयं लोकातीतानामुत्पत्तिप्रवृत्त्या लौकिकैरेत्स्वत एवेत्यादयेतदाऽमीष्टसिद्धिर्न भविष्यतीति तदत्पादने प्रकाशं अत्रावधि...

सृष्ट्यर्थं भगवद्ध्यानान्मरीच्याद्युद्भवः पृथक् ॥ ११३ ॥  
धर्मव्यवायसिद्धयर्थमेका स्त्री पुरुषाः परे ।

सृष्ट्यर्थमिति । पृथक् स्थानात्सर्वे उत्पादिताः । तत्प्रयोजनं धर्मव्यवास्य-  
सिद्धिः । एवं सात्त्विकानां राजसानामुत्पत्तिमुक्त्वा तामसोत्पत्तिं करिष्यन् “पुत्रैर्निवा-  
रितः ” इति वक्तुं कथं ब्रह्मणः सकाशात्तामसोत्पत्तिरित्याशङ्काव्युदासायाह एका  
स्त्रीति । बागेका स्त्री । अन्ये सर्वे पुरुषाः । आस्याद्वागिति ॥ ११३ ॥

ततः किमत आह

अविद्यासन्निधानाद्धि सृष्ट्यावेशाच्च तद्धृदि ॥ ११४ ॥  
जातः कामो मतिं चक्रे तस्यां सर्गाय भूयसे ।

अविद्यासन्निधानादिति । दोषत्रयाच्चस्यां सर्गार्थं मतिं चक्रे । अविद्या-  
सृष्ट्यावेशो हृदि कामोत्पत्तिः ॥ ११४ ॥

निवारणे हेतुमाह

अधर्मे धर्मनाशः स्यादिति कृष्णेन वारणम् ॥ ११५ ॥  
तद्भावस्य परित्यागे सा रिरंसाभवत्तनुः ।

अधर्मे धर्मनाशः स्यादिति । तामसीमपि सृष्टिं भगवाननुमन्येत । यदि  
सा धर्मनाशिका न स्यात् । तथा सति पूर्वसृष्टिद्वयमपि गच्छेत्, अतो निवारणं  
युक्तम् । ननु तनुत्यागो नामकः पदार्थस्तत्राह तद्भावस्य परित्याग इति; ततोः  
किं प्रकृतिकत्वमित्याकाङ्क्षयामाह सा रिरंसेति ॥ ११५ ॥

ततस्तृतीया सृष्टिर्न जातेति तदर्थं ध्याने क्रियमाणे वेदानामुत्पत्तिर्जातेत्याह

सृष्टिध्याने वाचकानां प्रकारस्य समुद्भूतः ॥ ११६ ॥  
तन्मूलस्य च शब्दस्य ब्रह्मणो रूपकीर्तनम् ।

सृष्टिध्याने वाचकानामिति । प्रकारः पूर्वोदिसुखतः । तेन शब्दानां  
प्रकारभेदः । लौकिका लौकिकभेदेन तृतीया सृष्टिः । तेन जीवानां रूपनामनी  
सिद्धे नाम्नामखण्डप्रवृत्त्यर्थं तन्मूलदेवतामाहेत्याह तन्मूलस्येति ॥ ११६ ॥

एवं गुणसृष्टिमुक्त्वा केवलैः प्रपञ्चब्रह्मभावमाशङ्क्य सन्निपातसृष्टिं वक्तुं प्रवृत्त  
इति वदन् सन्निपातविरोधिनां परित्यक्तवानित्याह



नामावेशं परित्यज्य रूपावेशान्तु पूर्ववत् ॥ ११७ ॥

इच्छाध्याने समुद्भूते द्विधा चक्रतुरङ्गकम् ।

नामावेशं परित्यज्येति । ततोऽपरामुपादायेत्यादिना । तत्र ब्रह्मणोन्तःकरणं न सन्निपातरूपमिति भगवदपेक्षायां भगवदिच्छया तच्छरीरमेव द्विधाभूतं तदाह इच्छाध्याने इति ॥ ११७ ॥

एवं चतुर्विधा सृष्टिं निरूप्योपसंहरति

कारणत्वान्मुक्तजीवा एवमेके निरूपिताः ॥ ११८ ॥

नामोत्पत्तिश्च तच्छेषा

कारणत्वादिति । अमुक्तानामुत्पत्तिः पूर्वमेवोक्ता ॥ ११८ ॥ जीवप्रकरणे नामोत्पत्तेरयुक्तत्वमाशङ्क्य पुनः स्मारयति नामोत्पत्तिश्च तच्छेषेति ।

इदानीं तृतीयः कल्प उच्यते इत्याह

तृतीयस्त्वधुनोच्यते

कल्पस्तत्र हि सृज्यानां न पूर्वस्माद्विशिष्यते ॥ ११९ ॥

भूसंस्थानविशेषोऽस्ति तदेवात्रोच्यते परम् ।

ध्यानरूपो मनुर्जातः क्षत्तुः प्रश्नस्तु पूर्ववत् ॥ १२० ॥

पित्राज्ञयैव तद्धर्मस्त्रेधेत्येवं कथा तथा ।

तृतीय इति । कालजीवौ निरूपितौ । तदर्थं ब्रह्मकल्पपञ्चकल्पौ च निरूपितौ । अधुना भूमिर्निरूप्यते सापि सर्वकारणमिति । तदर्थं वाराहकल्पोऽपि निरूप्यते । अत्र आदित आरभ्य सर्वनिरूपणमाशङ्क्याह तत्र हि सृज्यानामिति । अतिदेशन्यायेन सर्वकल्पेषु साधारणधर्माः समापान्ति, विशेषधर्मा एव वक्तव्याः । ते चेत्कल्पचित्स्थाने समापान्ति तदा स्थानानां बाधः । तत्र भूसंस्थानं न पूर्ववदिति तदुच्ये, तेन पञ्चजघनयोर्बाधः । पूर्वप्रमाणामनुवृत्तिं ज्ञापयितुं मनोरत्र प्रयोजकत्वं निरूपयतीति तस्य भावमाह ध्यानरूपो मनुर्जात इति । पूर्वमिच्छाध्याने निरूपिते तत्रेच्छा एतच्छेषा । ध्यानं मनुः । तेन ब्रह्मणो विस्मरणेऽपि ध्यानमेव तं प्रेरयतीति भावः । विभूतिविस्ताराय मनोरत्रत्पत्तिः, सा भगवल्लीलेति भक्तत्वज्ञापनाय प्रश्न इत्याह क्षत्तुः प्रश्न इति । सर्वकामाचोदनया वा प्रवृत्तिः । तत्र कामप्रवृत्तौ वराहकल्पो न मोक्षपर्यवसायी भविष्यतीत्याशङ्क्य चोदनया प्रवृत्तिमाह पित्राज्ञयैवेति । "वत्पाय शासधर्मेण" इतिवाक्ये प्रजोत्पादनं पृथिवीपालनं यज्ञकरणमिति धर्मा वक्ताः । ते ब्रह्मण एव आज्ञया कृताः । एवं ज्ञापयितुं मनुव्रतसंवादप्रकार इत्यर्थः ॥ १२० ॥

नन्वत्र कल्पे का ध्यवथा । ब्रह्मा हि पूर्वकल्पे नामिपथे स्थितः सृजति । तदभावे ब्रह्मणः सृष्टिरस्ति न चेति सन्देहः । सृष्टिकरणपक्षे किं मनुना कुत्र वा सृजतीत्येतज्ज्ञातव्यम्, तत्राह

सत्ये स्थितः सृजत्येवमित्यर्थो विनिरूप्यताम् ॥ १२१ ॥

स्थानमन्विष्य तु पुनर्गतस्य वचनं मनो ।

दिनान्ते दर्शनात्पूर्वं सृजतः प्रातरेव हि ॥ १२२ ॥

सत्ये स्थित इति । असर्गपक्षे “सृजतो मे क्षितिर्वर्भिः” इति वाक्यं विरुध्यते । अनेनैव वाक्येन पूर्वं ब्रह्मणा स्वयं भूमिरुद्भूतेति ज्ञातव्यम् । तस्यामेव पालनाज्ञापनम् । तथा सति या प्रियव्रतादीनां पूर्वं सृष्टिस्ता सा आदिवराहकल्प इत्येव ज्ञेया । विज्ञापनं तु द्वितीयदिवसे प्रातरित्याह स्थानमन्विष्येति । आदेशेऽहं भगवतो वर्त्ते” इति ज्ञापनापेक्षा कथं ब्रह्मण इत्याशङ्क्याह दिनान्ते दर्शनात्पूर्वमिति । आदिवराहकल्पस्य दिनान्ते यावद्भूम्यादीनामदर्शनं भवति तावदेव ब्रह्मा सत्यलोके गतः । तत्रैव च सृष्टिं करोति तदा प्रातरेव मनोर्विज्ञापनमित्यर्थः ॥ १२२ ॥

विज्ञापनेऽतिनैकट्यात्तथा वचनमादरात् ।

सर्वेन्द्रियनिरोधेन ध्यायतः परमात्मनः ॥ १२३ ॥

प्रथमं श्वाससम्भेदस्तेन कृष्णस्तथोद्भूतः ।

नन्वेवं सति कथमिदानीमेव ज्ञाप्यमानेति वचनप्रपञ्चते तत्राह अतिनैकट्यादिति । आदरादित्यग्रेण सम्बध्यते । पुनरुद्धारेऽपि पूर्ववदेव घ्र्वनं भविष्यतीति भगवद्वयानम् । यादृशो ध्यातस्तादृशस्तमज्ञापयित्वैव निर्गत इत्याह प्रथमं श्वाससम्भेद इति । भक्तस्य दुःखनिःश्वासात्पूर्वमेव भगवानाविर्भयताति ज्ञापितम् । अस्याऽवतारस्य स्वरूपमाह कृष्णस्तथोद्भूत इति वराहरूपेण ॥ १२३ ॥

तथारूपे हेतुमाह—

यज्ञेन समता त्वस्य जलाद्वस्तृद्धृतौ क्षमौ ॥ १२४ ॥

गजो वा सूकरो वाऽपि यज्ञस्त्वेवंविधः पुनः ।

यज्ञेन समता त्वस्येति । यज्ञो हि मन्युश्चन्द्रवाच्यः । अत एव पशु-  
न्मारयति । वराहोऽपि तथा । “पशूनां वा एष मन्युः” इति श्रुतेः । हित्वन्तरमप्याह जलाद्वस्तृद्धृताविति । अवश्यमेकं रूपं कर्त्तव्यं मयप्रथिव्युदारारण्यम् । तत्र गुणातीतकार्यं यज्ञादेव भवतीति गजरूपता न कृता ॥ १२४ ॥

यज्ञस्य जगत्कारणत्वे युक्तिर्न वक्तव्येत्यत आह—

सृष्टौ तत्कारणत्वं च कर्मरूपत्वतः स्फुटम् ॥ १२५ ॥

ब्रह्माणोऽप्यवितर्क्यं हि रूपं भगवतो निजम् ।

सृष्टाविति । तर्ह्यस्य क्रियांशत्वमेवास्तु किमित्यवतारत्वंमित्याशङ्क्याह  
ब्रह्माणोऽप्यवितर्क्यं हीति । एतादृशं रूपं निजमेव भवति ॥ १२५ ॥

स्वरूपमाह—

एतदानन्दरूपं हि क्रियांशज्ञप्तये तथा ॥ १२६ ॥

लक्षमात्रमियं भूमिः प्रायेणेति मतिर्मम ।

एतदानन्दरूपं हीति । अन्यथाप्रतीतौ हेतुमाह क्रियांशज्ञप्तय इति ।  
भगवतः क्रियांशकृत्यवतार इति ज्ञापयितुं यज्ञानुकारिरूपपरिग्रहः । 'सलिले स्वस्तुरा-  
क्रान्ते' इति वचनात्पञ्चाशत्कोटिविस्तीर्णा न भविष्यतीति लक्षमात्रमित्युक्तम् ।  
जम्बूद्वीपस्यैव कर्मक्षेत्रत्वादियं च भूमिर्यज्ञार्थमेवेति । मतिर्ममेति । नात्राऽन्यसम्पत्तिः ।  
'पञ्चाशत्कोटिविस्तीर्णा' इतिवाक्यं कल्पान्तरपरम् । पञ्चसहस्रमात्रमेवेति ज्योति-  
र्विदः । तच्च विंशतिभागमणनयापि फलमायातीत्येतज्ज्ञापनार्थम् । इयं च भूमिर्ज्यो-  
तिश्चक्रमध्ये वर्तते ॥ १२६ ॥

अत्र स्तोत्रप्रयोजनमाह—

यज्ञत्वबोधकं स्तोत्रं कथञ्चिन्मारणं त्विह ॥ १२७ ॥

उद्धृतिः स्थापनं स्तोत्रं मारणं चेति तत्क्रमः ।

यज्ञत्वबोधकमिति । नाऽस्माकमत्र श्रद्धाभाव इति । हिरण्याक्षमारणं तु यथा-  
कथञ्चित् । इदं प्रकरणं भूम्युद्धार एव पर्यवसितम् । नाऽत्र मारणमभिप्रेतम् । अन्यथा  
वाक्यभेदः स्यात् । तस्मात्प्रधानानुगोधेनाऽन्येषां कालादिक्लृप्तिः । अकिञ्चित्करश्चाऽ-  
स्मिन्कल्पे दैत्यः । यज्ञश्च तस्य दाहक एव । अत आगमनमात्रेणैव मारणम् ॥ १२७ ॥

मारणमुत्पपक्षे क्रममाह उद्धृतिरिति । स्तोत्रं यद्यपि सन्दिग्धं तथाप्युत्कर्ष-  
वर्णने तस्य दुःखं भवतीति पूर्वमुक्तम् ॥ १२७ ॥

ननु कल्पादौ भूम्युद्धारस्तत्कृत्वत्यो हिरण्याक्ष इत्याशङ्क्यामाह—

पूर्वकल्पेऽस्य जननं रसायां प्रलये स्थितिः ॥ १२८ ॥

देवानामूर्ध्वगमनमन्येषां नाश एव हि ।

ऋषीणां तत्सुतानां च ब्रह्मसाम्यमवाधके ॥ १२९ ॥

पूर्वकल्पेऽस्य जननमिति । महाकल्प एव पूर्वमृष्टेनांशः । अयान्तरकल्पेषु तु  
त्रिलोक्यां विद्यमानानां मध्ये अमुराणामपोगमनम् । देवानामूर्ध्वगमनम् । मनुष्याणां तु

नाशः । मनुप्रभृतीनां देवत्वम् । ऋषीणामप्यूर्ध्वगमनम् । विशेषोऽप्यस्ति । सत्यलोके स्थितिः । तेन कश्यपस्योर्ध्वगमनं दितेरधोगमनमिति विमर्शः ॥ १२९ ॥

अत्र पडध्याया हिरण्याक्षवधप्रस्तावे निरूपिता मतान्तरभाषासिद्धाः, अतो भागवतार्थेन न विरोधः । अत्रैषा व्यवस्था । प्रकृतकथायां प्रासङ्गिककथा चेद्विशेषाकारेण पृच्छयते तदा न तावन्मात्रं वक्तव्यम् । किन्तु यस्मिन् कल्पे तत्प्रमेय-मुत्कृष्टतया सिद्धं तदेव वक्तव्यम्, भक्तिजननस्य प्रयोजकत्वादिति । अतो यस्मिन्कल्पे हिरण्याक्षदीनामुत्कर्षः स निरूप्यते । तत्र वैकुण्ठगतानां कथं पुनरावृत्तिः ॥ १२९ ॥

न च वक्तव्यं कृत्रिमवैकुण्ठगतानां पुनरावृत्तिरिति । तत्राह—

कृत्रिमेऽपि हि वैकुण्ठे मुक्तिरेव तथापि तु ।

कृष्णेच्छाया तु तज्जन्म नष्टानां गतिरीदृशी ॥ १३० ॥

कृत्रिमेऽपि हि वैकुण्ठ इति । ये ‘अनिमित्तनिमित्तेन धर्मेणाऽऽराधयन् हरिम्’ । इति भगवदाराधनया वैकुण्ठगताः पुनरावृत्तिरहितमेव पदं प्राप्नुवन्ति, तथापि कृष्णेच्छया जयविजयोर्जन्म । तत्रैच्छायाः प्रयोजनं लोकज्ञापनम् । तत्र किं ज्ञापयतीत्याकाङ्क्षायामाह नष्टानां गतिरीदृशीति । त्रिलोकां हिरण्याक्षादिमुख-मिन्द्रादेरपि दुर्लभं तद्वैकुण्ठच्युतानां निरूप्यते । सा हि तेषां परमाऽऽपत् । अनेन वैकुण्ठमुखमुन्नेयमिति भावः ॥ १३० ॥

भूमावेव हि तद्युद्धमिच्छयाऽमुक्तिरस्य हि ।

मारणानन्तरं तस्य ह्युदरस्य विभेदनम् ॥ १३१ ॥

अस्मिन् पक्षे भूमावेव युद्धम् । भगवदिच्छयैव हिरण्याक्षस्याऽमुक्तिः । क्रिया-शक्त्या हननाद्वा, मुक्त्यर्थमवतार एव; मुक्तिरिति वा । उदरभेदनेन न मारणं; किन्तु मारणानन्तरमुदरभेदः । अन्यथा प्राणा भगवन्मुखे प्रविशेयुः । पुनर्देयत्वा-भावाय संस्कृतानामंशानां स्वस्मिन् प्रवेशार्थमुदरभेदनम् ॥ १३१ ॥

हिरण्याक्षस्य माहात्म्यार्थमाह—

ब्रह्मणो दिनमेकं हि तद्युद्धमिति लक्ष्यते ।

अथवा देवदत्तस्य दिनं मेरुगतश्च सः ॥ १३२ ॥

ब्रह्मणो दिनमेकं हीति । अनेन वराहकल्पस्तेनैव समाप्त इति ज्ञापितम् । पश्चात् येतवाराहकल्पे सृष्टिर्हिरण्यकशिपुराज्यं चेति ज्ञापितम् । पक्षान्तरमाह अथवेति । तदा मासपट्टं युद्धम् । अस्मिन् पक्षे ब्रह्मवाक्यानां सङ्गत्यर्थमाह मेरुगतश्च स इति । भूमिस्थापनानन्तरं पूर्ववन्मेरावेव ब्रह्मा स्थितः ॥ १३२ ॥

किमनेन सिद्धमित्याकाङ्क्षायामाह—

पङ्क्तिभिः संसारकथनमुत्पत्तिर्मरणं च सः ।

उपाधिजननं पूर्वं स्थानभ्रंशश्च जन्म च ॥ १३३ ॥

प्रादुर्भावः सर्वतश्च विनश्यत्ता नशिस्तथा ।

ईश्वरेच्छैव पट्टकस्य कारणं नान्यथा तु तत् ॥ १३४ ॥

पङ्क्तिभिः संसारकथनमिति । मुक्तानां जीवानां भगवदिच्छया संसारः । सा भगवद्रूपेति पङ्क्तिरध्यायैः संसारो निरूप्यते । संसारस्वरूपमाह उत्पत्तिर्मरणं च स इति । उत्पत्तिस्त्रिभिर्ध्यायैर्मरणं च तथेति । ‘अनित्ये जननमि’त्यादिना त्रिविधोत्पत्तिर्निरूपिता । “कालद्रव्यगुणैरस्य त्रिविधः प्रतिसङ्गकमः” इति मरणमपि त्रिधा । तत्र बीजोत्पत्तिः प्रथमाध्यायार्थः । तत्र जीवसम्बन्धो द्वितीयाध्यायार्थः । भगवद्विभूत्यावेशस्तृतीयार्थ इति । अन्यथा तथा महत्त्वं नोपपद्येत । तदाह उपाधि-जननमिति । बीजजननम् । स्थानभ्रंशो वैकुण्ठात्क्षतिः जन्म प्रादुर्भावश्चैकेन । उत्कर्षस्य नाशरूपत्वमिति ज्ञापयितुं नाशाध्यायेषु निरूपणम् । वरुणवाक्येन नाशबी-जकथनाद्विनश्यत्ता पञ्चमाध्यायार्थः । “नाशबीजं विनश्यत्ता विनाशश्चेति तद्विदा” । कथं मुजीवस्यैवम्भाव इत्याशङ्क्याह ईश्वरेच्छैव पट्टकस्य कारणमिति ॥ १३३ ॥ ॥ १३४ ॥

अन्यथा बाधकमाह—

दक्षकन्या ऋषेः पत्नी सन्ध्यायामग्निहोत्रिणम् ।

निर्लज्जा बोधिता स्थातुं क्षणं न त्यक्तवत्यपि ॥ १३५ ॥

दक्षकन्येति । सत्कुलोत्पन्ना ऋषेरतीन्द्रियद्रष्टुः पत्नी क्षणमात्रं स्थित्यर्थं याचिताऽपि न स्थितवती । न होतद्भगवदिच्छाव्यतिरेकेण मर्यादया सिध्यति ॥ १३५ ॥

अस्तु वा स्त्रियाः, मुनेरपि तथाभावो नोपपद्यत इत्याह

मौनत्यागस्तयोर्भाषा स्तोत्रं तद्वश्यत्ता तथा ।

अन्यत्रागमनं तत्र प्रतीकाराकृतिर्मुनेः ॥ १३६ ॥

स्वभावविनिवृत्त्यर्थं सम्वादस्तादृशः पुनः ।

मुनी पदयोः अनुपपन्नाः । पुनर्यो धर्मरूपः सम्वादः सोऽपि ज्ञापकः । नैतयोरयं स्वभाव इति । एवं प्रथमाध्यायार्थस्याऽयुक्तत्वमुपपादितम् ॥ १३६ ॥

तथापि द्वितीयाध्यायार्थस्याऽयुक्तत्वमाह—

सङ्क्षोभो न कचिद्येषां काले देशे च वस्तुनि ॥ १३७ ॥

ते कृष्णभावनायुक्ता वैकुण्ठे कृष्णभृत्ययोः ।

सनन्दनादयः क्रुद्धाः शापं दुर्विषहं ददुः ॥ १३८ ॥

सङ्क्षोभ इति । वस्तुनि अयुक्तकरणे अवस्था च. कृष्णभावनायुक्ता । स्वयं च क्रुद्धाः । शापश्च दुर्विषहः ॥ १३८ ॥

एवं सुनीतामयुक्ततां निरूप्य जयविजयोरपि तथात्वमाह भगवद्भावसम्पन्ना इति द्वाभ्याम् ।

भगवद्भावसम्पन्ना भगवद्गुणतत्पराः ।

लतापक्षिस्त्रियश्चापि निरहंमत्सराः शुभाः ॥ १३९ ॥

सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यं सर्वथा गतौ ।

वैकुण्ठे भक्तसन्दर्शविघ्नं चक्रुश्च गर्वितौ ॥ १४० ॥

स्वभावविनिवृत्त्यर्थमुभयोश्च तथा कृतिः ।

पूर्ववद्वापि स्वभावनिवृत्त्यर्थं शापानन्तरचेष्टेत्याह स्वभावविनिवृत्त्यर्थमिति ॥ १३९ ॥ १४० ॥

तृतीयाध्यायार्थोऽप्ययुक्त इत्याह—

मोहनं तदुपेक्षा च दुर्घटं पतनं तथा ॥ १४१ ॥

द्वेषोत्पत्तिस्तयोः कृष्णे सर्वं कृष्णेच्छयाऽभवत् ।

मोहनमिति । मोहनवाक्यैः सनकादीनां मोहनम् । तयोरुपेक्षा । तथा वैकुण्ठादुर्घटं पतनम् । भगवति द्वेषोत्पत्तिः । अन्यथोत्तरत्र द्वेषबुद्धिर्न स्यात् ॥ १४१ ॥

एवमध्यायत्रयाथं दुर्घटत्वेन निरूप्य पुनरन्येषां तथात्वं निरूपयति—

अलौकिकी तदुत्पत्तिर्वृद्धिर्दिग्विजयस्तथा ॥ १४२ ॥

स्वामिनो दुर्वचो वादो युद्धं ब्रह्मभ्रमस्तथा ।

संमुखे मरणे कृष्णान्न मुक्तः किं ततोऽद्भुतम् ॥ १४३ ॥

अलौकिकी तदुत्पत्तिरिति । न हि महान् उत्पत्तौ दुर्निमित्तानि भवन्ति । वृद्धिर्दिग्विजयश्चालौकिकौ । पञ्चमाध्यायार्थानुपपत्तिमाह स्वामिनो दुर्वचो वाद इति । युद्धमपि स्वामिनां सहाऽयुक्तम् । ब्रह्मभ्रमः भ्रमः सुतरामयुक्तः । षष्ठाध्यायार्थोऽप्ययुक्त इत्याह संमुखे मरणे कृष्णादिति ॥ १४३ ॥

उपसंहरति—

सोपपत्तिकमाख्यानं जीवानां जननं हरिः ।

ऐहिकामुष्मिकफलं दातुं सृजति नाऽन्यथा ॥ १४४ ॥

सोपपत्तिकमिति । हरिरेवोत्पादयत्यैहिकाशुष्मिकफलदानार्थम् । अतः सर्गो लीला भवतीत्युक्तं भवति ॥ १४४ ॥

एवं भाषान्तरेण निरूप्य समाधिभाषायामप्ययमेवार्थ इति निरूपयितुमाह—

इति दर्शयितुं साङ्ख्यमते सृष्ट्यादिवर्णनम् ।

तेषां गुणप्रधानत्वादौणी मृष्टिर्निरूप्यते ॥ १४५ ॥

इति दर्शयितुमिति । साङ्ख्यपुरुषा जीवन्मुक्ताः । अतस्तन्मतानुसारेणोत्पन्ना मृत्यर्थमेव भवन्तीति सिद्धम् । तत्र सृष्टिभेदा एकादशप्रकाराः । तत्र हेतुमाह तेषां गुणप्रधानत्वादिति । अत एव प्रथमतो गौणी सृष्टिर्निरूप्यते ॥ १४५ ॥

अत्र शौनकानां भगवत्कथाप्रस्तावे अनुकथाप्रश्नो न युक्त इत्याशङ्क्याह

प्रकारान्तरसम्प्रश्नः स्वकृतः परतस्तथा ।

भक्तकर्तृत्वतस्तस्य कृष्णलीलात्वमुच्यते ॥ १४६ ॥

प्रकारान्तरसम्प्रश्न इति । अयमपि प्रश्नो भगवत्कथाया एव किं तु प्रकारान्तरेण । मनुर्मत्तस्तेन क्रियमाणं भगवत्प्रीतिजनकमेव भवतीति लीलाहेतुत्वात्सा लीलैव ॥ १४६ ॥

“ एवमुग्रन्थाः पृष्ठः ” इति व्यासवाक्यं नोपपद्यत इत्याशङ्क्याह—

प्रक्रियान्तरबोधाय व्यासोक्तिः शुकसूतयोः ।

एकरूपत्वकथनादेकोक्तिः पाक्षिकोऽन्ययोः ॥ १४७ ॥

प्रक्रियान्तरबोधायेति । तथा शुकसूतयोरप्युक्तिः शुकवाक्येनैव निरूप्यते । अन्यथा सूतो विदूरवाक्यं न वदेत् । शुकश्च वदेदिति । एकोक्तौ हेतुः एकरूपत्वकथनं, शब्दतोऽर्थतश्च समानम् । अन्ययोः परीक्षिच्छुकयोः पाक्षिकोऽत्र ज्ञातव्यः । यथा शौनकेन पृष्ठं तथा राज्ञा पृष्ठम्, यथा सूतेनोचरितं तथा शुकनेति तुल्यत्वादेकः पक्षः कश्चिदुक्त इति ॥ १४७ ॥

साङ्ख्यमतसृष्टिः कस्मिन् कल्पे जातेत्याकाङ्क्षायामाह—

आण्डकोशे पद्मकल्पो विशेषेणोच्यतेऽधुना ।

साङ्ख्याचार्यास्तु कल्पेऽस्मिन्मुक्तिमार्गं हरीच्छया ॥ १४८ ॥

ज्ञानमेकप्रकारेण हृदि प्राप्य परं गताः ।

आण्डकोशे पद्मकल्प इति । ब्रह्माण्डमध्ये यः पद्मकल्पः केवलाद्भिन्नस्तस्मिन्नैव साङ्ख्यमतं प्रसिद्धम् । तत्रैव ते सिद्धा इति हेतुः । ननु तेषां ज्ञानं तत्त्वसूत्रे निन्दितमिति कथं मुक्तिरित्याकाङ्क्षायामाह हरीच्छया ज्ञानमेकप्रकारेणेति ॥ १४८३ ॥

इति दर्शयितुं साङ्ख्ये कल्पस्याऽस्य च वर्णनम् ॥ ४९ ॥

पञ्चशः प्राकृतोत्पत्तिस्तत्त्वत्वज्ञापनाय हि ।

कल्पस्य । चकाराद्वाराहकल्पस्य च वर्णनम् । अन्यथा प्रकृते तेन मार्गेण मुक्तिर्न स्यात् । तस्य सृष्टिप्रकारस्य पूर्वस्माद्वैलक्षण्यं ज्ञापयितुमाह पञ्चशः प्राकृतोत्पत्तिरिति । “पञ्चभिः पञ्चभिर्ब्रह्मन्” इत्यग्रे वक्ष्यति । तथा साङ्ख्यायुक्तत्वकथने साङ्ख्यं मतं भवति । तत्त्वता च पदर्थानां भवति ॥ १४९३ ॥

अस्मिन्मते सृष्टेर्विस्तरेणाऽकथने हेतुः

उपलक्षणमात्रत्वादलोक्तिर्न विरुध्यते ॥ १५० ॥

तत्रैका दशधा सृष्टिः स्वभावगुणकार्यतः ।

उपलक्षणमात्रत्वादिति । सैव सृष्टि प्रकारान्तरेण निरूप्यत इति निरूपकं वाक्यमुपलक्षकं भवति । तत्रैकस्मिन्नेवाध्याये एकादशधा सृष्टिर्निरूपितेत्याह तत्रेति । स्वभावगुणानां कार्यभेदात् । तत्र स्वभावस्य भेदद्वयम् । गुणानां नव भेदा इति ॥ १५०३ ॥

तानेवाह—

त्रैगुण्यं निर्गुणावस्था भगवच्चिन्तनं तथा ॥ १५१ ॥

एवमेकादश प्रोक्ताः स्वभावे विस्तृतिः स्फुटा ।

त्रैगुण्यमिति । निर्गुणावस्था दशमं ज्ञानरूपम् । भगवच्चिन्तनमेकादशरूपमिति उपसंहरति एवमिति । गुणसृष्टिरेकाध्याये सङ्क्षेपेणोक्ता । स्वभावसृष्टिस्तु ज्ञानभक्तिभेदेन चतुर्भिर्नवभिः क्रमाद्विस्तरेणोक्ता स्वयमेव अग्रे स्फुटा भविष्यति ॥ १५१३ ॥

तत्र प्रथमं तामसादिभेदानाह—

यक्षरक्षांसि देवाश्च दैत्याश्च प्रथमास्त्रयः ॥ १५२ ॥

उपाधिरपि तेषां हि तथेति प्रतिपादितम् ।

यक्षरक्षांस्मीति । अत्राविद्योत्पत्तिः पूर्ववदेव । विशेषस्त्वत्र यत्तत्तत्सामप्युत्पत्तिरविद्यया सह । तथा भावान्तरेण देवानामप्युत्पत्तिः ॥ १५२३ ॥



विलक्षणत्वसिद्धयर्थं देहत्यागः प्रजापतेः

तत्तत्कालाभिमानिन्यो देवतास्ताः पृथक् स्थिताः ।

तत्रापि तनुत्यागो भावान्तरग्रहणार्थः । तनूनां स्वरूपमाह तत्तत्कालाभिमानिन्य इति ॥ १५३ ॥

ननु पञ्चपर्वोविद्योत्पत्त्यनन्तरं किमिति देहं त्यक्त्वास्तत्राह—

देवतोपाधिसम्बन्धात्कार्योत्पत्त्याऽतिविह्वलः ॥ १५४ ॥

तामसत्वात्तु ते मूढा वाक्यमात्रेण संस्थिताः ।

देवतोपाधिसम्बन्धादिति । देवतारूपा पञ्चपर्वोऽविद्या, सा ब्रह्मणा उपाधिरूपा जाता यदा, तदैव यत्परक्षसामुत्पत्तिस्तत्तत्तान्वितदृशान् दृष्ट्वा भयविह्वलः सन् तनुमुत्सर्ज्येति मन्तव्यम् । तदा भगवदिच्छया जातास्ते ब्रह्मा तत्र सहत इति भगवत्प्रेरणया भक्षयितुं प्रवृत्ताः । तर्हि कथं निवृत्ता इत्याशङ्क्याह तामसत्वादिति । “अहो मे यत्परक्षांसि” इति वाक्यमात्रेण निवृत्ताः ॥ १५४ ॥

देवपक्षस्तु सुगम इत्याह—

सात्त्विके नास्ति शङ्कैव राजसेषु महान् श्रमः ॥ १५५ ॥

पृथक् स्थितां देवतां हि वर्णयन्ति कुबुद्धयः ।

सात्त्विक इति । राजसेषु महान् श्रमः । अतो यमनमारभ्य भगवदाज्ञया तनुत्यागपर्यन्ता कथा निरूपिता । अन्यास्तनवः शीघ्रमेव कालरूपतामापन्नाः कालभेदेनैव व्यवहियन्ते । रजसा राजसी त्वेषा तनुर्न सन्ध्यायामेकभावतापन्नाः किन्तु पृथक् स्थिता कियत्कालम्, अतस्तां वर्णयन्तीत्याह पृथगिति । पश्चात्कालेन सहैक्ये दैत्यानां निवृत्तिरिति भावः ॥ १५५ ॥

द्वितीय त्रिकमाह—

गन्धर्वाश्च पिशाचाश्च पितरस्त्रिविधा गुणैः ॥ १५६ ॥

सत्त्वं तमो रजश्चेति न तैर्दोषाऽस्वभावतः ।

गन्धर्वाश्चेति । तत्र गुणक्रममाह सत्त्वमिति । तेषु दोषा न वर्णिताः । तत्र हेतुः अस्वभावत इति । तेषां गुणत्वेऽपि न दोषस्वभावत्वम् । दोषरूपेणेतत्प्रवेशाभावादिति भावः ॥ १५६ ॥

तृतीयं त्रिकमाह—

सिद्धाश्च किन्नराः सर्पाः सत्त्वादिभिरुदीरिताः ॥ १५७ ॥

सिद्धाश्चेति । का निर्गुणावस्थेत्याकाङ्क्षयापाह—

कृतकृत्यता च नैर्गुण्यं कृष्णत्वं तपआदिभिः ।

ऋषिभावस्ततो भाव्यो नाऽन्यत्र विरमेद्बुधः ॥ १५८ ॥

कृतकृत्यता च नैर्गुण्यमिति ॥ कृतकृत्यता नाम स्वस्यैव परमपुरुषार्थता । तपआदिभिस्तु कृष्णत्वम् । प्रकृते स ऋषिभावः । ततो ब्रह्मणापि स भावो भाव्यः । ततः किमित आह नाऽन्यत्र विरमेद्बुध इति । अन्यथा सृष्टिं कुर्यादेव ब्रह्मा न विरमेत् । एवमेकाध्यायार्थो निरूपितः ॥ १५८ ॥

अतः परं ज्ञानभक्त्योर्विस्तारं वक्तुं त्रयोदशाध्याया इति तत्र भेदद्वयमाह—

चतुर्भिः सुखपूर्वा हि पुष्पुक्तिर्नवभिः स्त्रियाः ।

एकस्य तु स्वतः सिद्धं ज्ञानं कृष्णप्रसादतः ॥ १५९ ॥

चतुर्भिरिति । ननु कथमेवमेकस्याल्पमपरस्य बह्विति तत्राह एकस्य तु स्वतः सिद्धमिति । पुरुषस्य तु पुरुषार्थचतुष्टयसिद्धयर्थं चत्वारोऽध्यायः । तत्रापि तस्य साधनरूपं ज्ञानं स्वतः सिद्धम् । भगवत्कृपयैव पुरुषार्थानां ससाधनानां सिद्धेः ॥ १५९ ॥

अन्यस्या उपदेशे हि स्त्रीत्वात्सर्वं प्रकाशयते ।

नवकन्याः कारणत्वात्स्त्रीजीवा अत्र बोधिताः ॥ १६० ॥

अनेनैव स्त्रिया अपि धर्मार्थकामाः सिद्धाः सहभावात् । मोक्षः परं वक्तव्यः, स केवल एव भवति न मिथुनीभावे । अतो बहुवक्तव्यत्वाभावात्पुष्पुक्तिरेकेन । स्त्रीमुक्तिस्तु अन्तःकरणदोषाणां नवानां गुणरूपाणां त्याजनाथं नवभिरध्यायैर्बहेव साधनजातं निरूप्यत इत्याह अन्यस्या उपदेशे हीति । नन्वत्र नवकन्यामुक्तिरुक्तेत्याशङ्क्याह नव कन्या इति । स्त्रीजीवाः प्रकृतिप्रवशाः ॥ १६० ॥

ननु जीवानां कारणत्वं पूर्वमेव निरूपितं, पुनः किमर्थं निरूप्यत इत्याशङ्क्याह—

प्रकृतेः कारणत्वाय मायाशक्तिर्हि तादृशी ।

रमणौपयिकरूपा हि शुद्धसत्त्वादिभेदतः ॥ १६१ ॥

प्रकृतेः कारणत्वायेति । स्त्रीजीवो हि प्रकृत्यधीनः । अतस्तस्य कारणत्वे प्रकृतेः कारणत्वं सिद्धयति, तथापि नवानां क्रोषयोग इत्याशङ्क्याह मायाशक्तिर्हि तादृशीति । सा हि गुणमयी प्रत्येकं गुणानां त्रैविध्यान्नवरूपेतिभावः । ननु स्त्रीत्वं नाम किमित्याकाङ्क्षायामाह रमणौपयिकरूपा हीति । प्रकृतिस्त्रिगुणात्मिका । तत्र गुणप्राधान्ये क्रोषाद्विशानामपि स्त्रीत्वं स्यात् । गुणातिरिक्ता तु प्रकृतिर्नास्तीति मत्तं निराक्रियते ।

“ गुणभावं परित्यज्य स्वरूपेण स्थिता तु या ॥  
 पुरुषं रमयन्ती सा स्त्रीरूपेति निगद्यते ॥ १. ॥  
 पुरुषस्य च तस्याश्च सर्वतत्त्वेष्वथांशवः ॥  
 पृथक् सन्ति ततो यत्र दृष्टादृष्टादिकारणात् ॥ २ ॥  
 भोग्यभावत्वमापन्नाः प्रकृत्यंशाः समागताः ॥  
 चीजभावं प्राप्नुवन्ति तद्दृष्टौ स्त्रीभवे तु सा ” ॥ ३ ॥

एवमभिप्रेत्याह शुद्धसत्त्वादिभेदत इति । मिश्राणामेव गुणत्वम् । सत्त्व-  
 प्राधान्ये देवस्त्रीत्वम्, रजःप्राधान्ये मनुष्यस्त्रीत्वम्, तमःप्राधान्ये पशुस्त्रीत्वमिति ॥ १६१ ॥

आनन्दांशस्वरूपेऽपि शुद्धसत्त्वादिरूपतः ।

शक्तिप्राधान्यतः स्त्रीत्वं तत्त्वतः पुरुषाकृतिः ॥ १६२ ॥

आनन्दांशस्तत्र प्रविष्ट इति भोग्यत्वम् । यद्यपि पुरुषेऽप्यानन्दांशः प्रविशति  
 स्त्रियाः पुरुषो भोग्य इति तथापि गुणाः प्रबला इति शक्तिप्राधान्यतः स्त्रीत्वम् ।  
 पुरुषाकृतिस्तु तत्त्वतः परमार्थः । पुरुषांशसमवाये पुरुषत्वमिति भावः ॥ १६२ ॥

किमत्र नियामकमित्यत आह—

मोहकत्वमतः स्त्रीणां शक्त्याकृतिविशेषतः ।

विसर्गस्याऽत्र सम्प्रश्न उत्तरत्रोपयुज्यते ॥ १६३ ॥

मोहकत्वमतः स्त्रीणामिति । पुरुषं मोहयन्ती यतः, अतः, प्रकृत्याकृतित्वं  
 स्त्रीणामित्यर्थः । ननु सर्गलीलायां मनुवंशादे रूच्यादेवंशप्रभः कुत्रोपयुज्यत इत्या-  
 शङ्क्याह विसर्गस्याऽत्र सम्प्रश्न इति ॥ १६३ ॥

नन्वेवं सति मध्ये कर्दमचरित्रमत्र किमथ निरूपितं तत्राह—

नित्यसम्बन्धतासिद्धये कर्दमोऽत्रैव योजितः ।

सर्वस्य कारणं कृष्णप्रसाद इति तत्कथा ॥ १६४ ॥

नित्यसम्बन्धतासिद्धया इति, प्रकृतिपुरुषयोर्नित्यः सम्बन्ध इति ज्ञापयितुं  
 कर्दमस्य कथा । सम्बन्धस्तु सर्ग उपयुज्यते । भिन्नतया प्रसिद्धावपि स्वभावत एव  
 परस्पराकाङ्क्षाशुक्तौ । अतोयमर्थो निरूपणीय इति कर्दमः सर्गे निरूपितः । सहज-  
 योरपि विश्लेषे मुक्तिर्भवतीति ( न्यायेन ) त्यागेनोभयोर्मुक्तिकथनं च युक्तं भवति ।  
 एवं प्रकरणार्थं शोधयित्वा प्रथमाध्याये तपसा भगवत्प्रोपस्य प्रयोजनमाह सर्व-  
 स्येति । अत एव प्रकरणादौ भगवत्प्रोपार्थं कर्दमप्रवृत्तिः ॥ १६४ ॥

ननु केन तुष्टो भगवानित्याकाङ्क्षायामाह—

भक्तानां निर्णयस्तोत्रे सर्गार्थमुपयुज्यते ।

कामितं च हरिः पूर्वं स्वयमेव विधास्यति ॥ १६५ ॥

व्यर्थं वचनमित्यर्थं बोधयत्युत्तरं वदन् ।

भक्तानां निर्णय इति । भगवान् तपसा न तुष्टः । नापि स्तोत्रेण, किन्तु यथार्थभाषणेन, तत्रापि स्वग्रहमर्मकथनेन, तदा हि भक्तानां निर्णय इति । तथावचनस्य प्रयोजनं स्वार्थम् । महतो निष्कपटभजने प्रसादो भवति । भगवत्प्रसादस्याऽनित्यतामाशङ्क्य समाधानमाह कामितमिति । पूर्वमेव करणान्न कारणसाध्यत्वम् । कारणमपि प्रसाद एव । भगवद्दीयपदार्थभोगार्थं शरीरेन्द्रियसंस्कारतपआदीनां कार्यम् । अतो भगवन्तं प्रति प्रार्थनावचनं व्यर्थम् । एतद्भगवद्वचनादेवावगम्यते । अन्यथा वृत्तान्तं न कथयेत् ॥ १६५ ॥

नन्वीधरप्रेरणाव्यतिरेकेण कथं पदार्थसिद्धिः । प्रेरणायां वा को हेतुः ? निर्हेतुकत्वे वा सर्वेष्वेव पदार्थसिद्धिः स्यादित्याशङ्क्याह—

पुरुषार्थाः स्वयं सर्वे समायान्ति हरिप्रिये ॥ १६६ ॥

इति दर्शयितुं राज्ञः स्वयमुद्यम्य याचनम् ।

पुरुषार्थाः स्वयं सर्वे इति । भगवत्प्रियत्वमेव साध्यं नाऽन्यत् । तेनैव सर्वसिद्धिरिति भावः ॥ १६६ ॥

कर्मस्य कन्यावर्णनमयुक्तमित्याङ्ग्याह—

दुहितुर्वर्णनं प्रीत्यै राज्ञो भक्तत्वतः समम् ॥ १६७ ॥

भक्तिश्च कार्यशुद्ध्यै हि तपश्चैव स्वमुक्तये ।

दुहितुर्वर्णनं प्रीत्या इति । राजकर्तृत्वं वा वर्णनमपि प्रीत्यै । ननु सकृदुपभोगप्रतिज्ञायामपि कथं कन्या दानं तत्राह राज्ञो भक्तत्वतः सममिति । सर्वेषां पुरुषार्थसिद्धिर्भवत्विति समता । ननु विवाहानन्तरं कथं भक्तिः ? कथं वा तपः ? इत्याशङ्क्याह भक्तिश्चेति । अन्यथा कार्यदोषेणापि कारणं दुष्टं भवेत् । पुत्रापचारे पितुर्नरकवत् । कार्यं दुहितरः चकारेण भक्तेर्नान्तरीयकार्यधर्मा गृह्यन्ते । तपसो भिन्नं प्रयोजनमाह स्वमुक्तये इति । चकारात्तस्या अपि मुक्तये । अथवा तपसोऽपि भक्तिसद्ग्रहः । तस्यास्तु तपः पूर्ववत्संस्कारार्थम् ॥ १६७ ॥

प्रार्थिताधिककरणे हेतुमाह—

अलौकिकस्य करणादनासक्तिः फलिष्यति ॥ १६८ ॥

ध्यानं भगवतो योगो भगवत्प्रेषितं च तत् ।

कन्याश्चैव तथा ज्ञानं तत्कृपातोऽस्य जायते ॥ १६९ ॥

स्त्रिया माहात्म्यबुद्धयर्थमृषिकर्तृत्वमुच्यते ।

अलौकिकस्य करणादिति । विमानादिनिर्माणमलौकिकमन्यथा चित्ते अनासक्तिर्न भविष्यति । “कर्तृगो योगमास्थितः” इत्यत्र योगपदार्थमाह ध्यानं भगवतो योग इति । अन्यथा भगवत्प्रसादजन्यत्वं न स्यात् बन्धश्च भवेत् । तर्हि कथं विमानोत्पत्तिस्तत्राह भगवत्प्रेषितं च तदिति । विमानं तामसं, कन्या राजस्यो, ज्ञानं सात्त्विकमिति । नन्वेवं सति किमिति स्पष्टं नोच्यते तत्राह स्त्रिया इति ॥ १६८ ॥ १६९ ॥

तथापि नियतोपपत्तिर्वक्तव्येत्याशङ्क्याह—

अत एव ऋषौ यातेऽप्यवस्थानं तु तस्य हि ॥ १७० ॥

कायव्यूहेन नवधा स्वरूपकरणं मतम् ।

अत एव ऋषौ यात इति । यस्माद्भगवता प्रेषितं न योगेन ऋषिणा जातम् । अन्यथा भोगार्थं सृष्टा भोगाभावे गच्छेद्युः । अत्र “नोधा विधाय रूपं स्वम्” इति निरूपितं तत्कर्तृ नवधा निरूपणमित्याकाङ्क्षायामाह कायव्यूहेनेति । अग्रे । परस्पर-विवाहसिद्धयर्थं भिन्नपारस्पर्यकथनाय नवरूपाणि । गौण्येवैषा सृष्टिः । गुणातीता तु भगवद्रूपा । अतः कायव्यूहं कृत्वा नवधा बीजाधानं कृतवान् ॥ १७० ॥

नन्वेवं क्रियमाणे देवहृतिः कथं मन्यत इत्याशङ्क्याह—

समानत्वान्न वैषम्यं दोषाभावः फलं ततः ॥ १७१ ॥

रेतःसेकः क्रमेणैव सूक्ष्मत्वात्स न दृश्यते ॥

समानत्वान्न वैषम्यमिति । अत एव दोषाभावोऽपि । फलं तु रेतःसेक-रक्षणं भिन्नं भिन्नं जातमेव । ननु सेकमेदे कथं तस्याऽज्ञानं तत्राह सूक्ष्मत्वादिति । कालः सूक्ष्म इति भेदो न दृश्यते ॥ १७१ ॥

एवं करणे प्रयोजनान्याह—

मरीच्यादिविवाहेच्छां बह्वपत्ये स्त्रियास्तथा ॥ १७२ ॥

स्ववाक्यं च ऋतं कर्तुं गमनं स्त्रीविरक्तये ।

मरीच्यादिति । मैथुनधर्मेणैव सृष्टिर्भवत्विति भगवदिच्छया मरीच्यादीनां भार्यापेक्षया स्त्रिया अपि बह्वपत्येच्छा । स्ववाक्यं “यावत्तेजो विश्रूयादात्मनो मे”

इति । नन्वेवमपि वाक्यं स्वकीयं न कृतं तेजस एकत्वाभावात्, प्रत्युत बहुपुरुष-  
सम्बन्धेन स्वस्य स्त्रियाश्च दोषजननमिति चैन्मैवम् 'आत्मनो मे' इत्याहङ्कारो  
व्याख्येयः । स च त्रिगुणात्मक इति नवरूपाणि भवन्ति । साङ्ख्यप्रक्रिया चेयम् ।  
जात्यपेक्षया चैकवचनम् । मन्वादीनां चित्तपरीक्षार्थमेव तथा वचनमिति युक्तमुत्प-  
श्यामः । नन्वेवं समर्थस्य योगेन देहत्यागेऽपि मुक्तिसम्भवात्कथं वनगमनमित्याश-  
ङ्क्याह गमनं स्त्रीविरक्त्य इति । वस्तुतस्तु योगेऽपि त्यागोऽपेक्षितः । गृहत्यागेनार्थ-  
कैवल्यं भवति । ततोऽर्थं देहान्तःकरणभेदेन द्विधा कृत्वा चेत्यजति तदैव कैवल्यमिति  
योगसाङ्ख्ययोर्निष्कर्षः । भगवन्मार्गे त्वन्यथा पराश्रयत्वात् । यथा भगवानेव फलं  
तटीकायामुपपादितमिति विरम्यते ॥ १७३ ॥

ननु कपिलावतारस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाह—

विरक्तो ज्ञानसिद्धयर्थं कृष्णं भावयते यदि ।

ज्ञानांशश्च तदा व्यक्तो येन सर्वं फलिष्यति ।

विरक्तो ज्ञानसिद्धयर्थमिति । अनेन 'भावचेजः' इत्यत्रैव वाक्यं  
पर्यवसितं ज्ञेयम् । नव रूपाणि तन्त्यानि ॥ १७३ ॥

एतत्सर्वं ब्रह्मणोऽभिप्रेतमिति ब्रह्मगमनम् । लोकप्रतित्यर्थं प्रयोजनान्तर-  
मप्याह—

अवतारो हरेर्यावान् तत्र ब्रह्मा स्वयं व्रजेत् ॥ १७४ ॥

वरादनुक्तेष्वेवं हि स्तुतिः पूर्णं तु सर्वतः ।

बोधनं सर्वबोधाय गमनं सर्वबोधकम् ॥ १७५ ॥

पुत्रेऽपि च हरौ सर्वत्यागादावश्यकौ भाजिः ।

अवतार इति । नन्वेवं सति सर्वत्र तद्रमनं वक्तव्यं स्यात्तत्राह वराद-  
नुक्तेष्वेवं हीति । "यत्करिष्यति गृहीतगुणान्तारः" इति प्रार्थनया धरो  
द्रुतः । अतोऽनुक्तेऽपि स्थले ब्रह्मगमनं ज्ञातव्यम् । परं मुख्यतया स्तुतिः पूर्णं कृष्ण  
एव । कन्यादानबोधनं भगवानयमिति च बोधनं सर्वेषामेव बोधाय । इत्यतोऽस्तु  
बोधः पूर्वमेव सिद्धः । ननु मरीच्यादीनां विवाहानन्तरं यद्रमनमुक्तं तस्य कुत्रोपयोग  
इत्याकाङ्क्षायामाह गमनं सर्वबोधकमिति । अन्यथा स्वेच्छया स्त्रीणां पतिसम्बन्ध  
इत्यस्मिन् कल्पे बोधितं स्यात् । हरेर्ज्ञानरूपस्य परित्यागेन गमनयुक्तमित्याशङ्क्याह  
पुत्रेऽपि च हराविति । ॥ १७५ ॥ १७६ ॥

शुम्भुक्तिमुपसंहरति—

एवं चतुर्भिर्भोगादिमुक्त्यन्तं पुंसि वर्णितम् ॥ १७६ ॥

वैराग्यादिः स्त्रियाः प्रोक्ता मुक्तिर्नवभिरुत्तमा ।

एवमिति । अतः परमेकेनाध्यायेन स्त्रीमुक्तिर्नक्तव्येत्याशङ्क्याह वैराग्यादिरिति । वैराग्यादयोऽत्र विशेषतो वक्तव्या इति नैकेन वक्तुं शक्याः । पुंमुक्तेः सकाशादीना भविष्यतीत्याशङ्क्याह उत्तमेति, साधनप्रकारैरुत्तमा ॥ १७७ ॥

ननु कपिलेन औपनिषदं परित्यज्य किमिति साङ्ख्यं ज्ञानमुपदिष्टमित्यत आह

यदौपनिषदं ज्ञान श्रीभागवतमेव वा ।

वर्णिनामेव तद्धि स्यात्स्त्रीशूद्राणां ततोऽन्यथा ॥ १७८ ॥

यदौपनिषदं ज्ञानमिति । गार्गा मैत्रयीप्रभृतीनां भर्त्रा सह यज्ञसम्बन्धो वेदसम्बन्धोऽस्तीति तासां मुख्यमेव ज्ञानम्, कर्ममस्य तु न तथा । अन्यथा “स्त्रीशूद्रद्विजनन्धूनाम्” इत्यत्र स्त्रीग्रहणं व्यर्थं स्यात् । भागवतज्ञानमपि त्रैवर्णिकानामेव उपासनायाः प्राधान्यात् । यदेव भगवता ब्रह्मणे प्रोच्यते तत्रैव वर्णिकानामेवेति ज्ञातव्यम् ॥ १७८ ॥

विदुरस्याऽधिकारोऽत्र प्राधान्याद्वीजरूपयोः ।

अतः साङ्ख्यप्रकारेण तस्यै ज्ञानमुदीर्यते ॥ १७९ ॥

अत्र मुख्यप्रकरणी विदुरस्तस्याऽप्यनुगुखं साङ्ख्यमेव ज्ञानम्, ननु अतिशूद्रस्य साङ्ख्येऽपि नाधिकार इत्याशङ्क्याह प्राधान्याद्वीजरूपयोरिति । वीजं ब्राह्मणस्य । रूपं क्षत्रियस्य ॥ १८० ॥

प्रमेयफलमाश्रित्य समाधानमाह—

यथाकथाञ्चिदात्मा हि ज्ञायतां साधने दृढे ।

ज्ञाने वा भक्तियोगे वा फलं भवति सर्वथा ॥ १८० ॥

अतोऽत्र त्रितयं प्रोक्तं योगेनैषा परं गता ।

यथा कथाञ्चिदिति । साङ्ख्ययोगौ भक्तिमार्गश्चेति त्रयमुपदिष्टम् । तत्रैषा योगेन परङ्गता तेन त्यागाभावेऽपि न दोषः भगवतो गमनेऽपि ॥ १८० ॥

ननु देवहूतिः कथं “निर्विण्णातितराम्” इत्यादिवाक्यं कथमिति, किमर्थं चेत्याकाङ्क्षायामाह—

गुरुपसत्या निर्विण्णा हेयांशं ज्ञापयेद्गुरौ १८१ ॥

श्रद्धाभक्तियुतस्तस्मै तत्त्वं वाच्यं न चाऽन्यथा ।

भर्तुश्च ब्रह्मणो वाक्याद्भगवत्त्वं तु तस्य हि १८२ ॥

साङ्ख्यप्रणेतृतां चैव ज्ञातवत्याऽऽह तादृशम् ।

गुरूपसत्त्ये ति द्वाभ्याम् । तत्र प्रथमे प्रकार उच्यते । तथा वचने हेतुस्तु ब्रह्मणो वाक्याद्भर्तुश्च तस्य भगवत्त्वं निश्चितम् । अतो भगवति तथा वचनं नाद्भुतम् ॥ १८२ ॥

सामान्य ( तो ) भर्ता साङ्ख्यप्रकारो निरूपितः, अतः प्रकारकथनमित्याह-

देहादिष्वात्मविज्ञानान्मोहस्तेनेह संमृतिः ॥ १८३ ॥

मोहाभावः साङ्ख्ययोगस्याद्धेतुस्तेन मोचिता ।

देहादिष्वात्मविज्ञानादिति । मोह एव संसारस्तदभावः साङ्ख्यात्, तद्धेतुः कपिल एवेति तेन कारणेन याचितौ प्रकृतिपुरुषौ ज्ञातौ ॥ १८३ ॥

प्रकृतिपुरुषयोर्विवेके प्रार्थिते योगादिकथनमयुक्तमित्याशङ्क्य तसाधनमुपदिशतीत्याह-

शाब्दं साङ्ख्यं नोपयोगि सहकारि तु चेतसः ॥ १८४ ॥

ज्ञानशङ्कानिवृत्तिश्च मनसः सहकारिणी ।

अतो हि यादृशं चेतः साक्षात्कारे प्रयोजकम् ॥ १८५ ॥

तादृशं साधनैः साध्यमित्याह गुरुरादृतः ।

अतो दोषनिवृत्त्यर्थं योगः प्रथममुच्यते ॥ १८६ ॥

निर्दुष्टमेव रमते समता लिङ्गमस्य हि ।

शाब्दं साङ्ख्यामिति त्रिभिः । तत्रादौ योगो मुख्यो दोषनिवर्त्तकत्वात् । दोषनिवृत्तिपर्यन्तं स कर्तव्यस्तदभिज्ञापकमाह समता लिङ्गस्य हीति ॥ १८६ ॥

केवलयोगेनापि कार्यं न सिद्ध्यतीति तदर्थं भक्तिमाहेत्याह-

शुष्कयोगे नैव शक्यं स्वनिर्वाहोऽपि दुर्लभः ॥ १८७ ॥

अतो भक्तिर्भगवति विना सद्भिर्न सा कचिद् ।

शुष्कयोग इति । भक्तिरहितो योगो न चित्तशोषकः तस्य स्वनिर्वाहोऽपि सन्दिग्धः । योगोऽपि न सिद्ध्येदित्यर्थः । तत्राऽपि भगवत्येव भक्तिः सर्वसाधिका । सापि स्वत उत्पन्ना अन्यदर्शनजनिता वा न पुरुषार्थपथवसायिनित्यभिप्रायेणाऽऽह विना सद्भिर्न सा कचिदिति । नूतनसन्देहानां तत एव निवारणसम्भवात् ॥ १८७ ॥



सन्तश्च लक्षणैरेव सङ्गश्च हरिवाचकः ॥ १८८ ॥

अतो विलोमविधिना साक्षात्कारः फलिष्यति ।

सन्तोऽपि न लोकप्रसिद्धया स्वरूपा वा मन्तव्याः, किं तु लक्षणैरेव ज्ञातव्याः । सङ्गोऽपि भगवत्कथार्थमेव । कथायामेव तत्साधने वा । एवं शृङ्खला-  
रूपेण पदार्थान्निरूप्य पर्यवसानमाह अतो विलोमविधिनेति । सत्सङ्गे कथाश्रवणे  
तदुक्तप्रकारेण योगसिद्धौ चित्तनैर्मल्ये तद्दर्भरूपां सद्भावे सम्पन्ने भगवत्साक्षात्कार-  
स्ततः सर्वज्ञता ततः स्वरूपज्ञानमिति विलोमविधिः ॥ १८८ ॥

साङ्ख्ये भक्तेरङ्गत्वं निरूप्य स्वमार्गे प्रधानरूपतेत्याह-

भक्त्यैव हि सतां सर्वमित्यर्थादुक्तमित्यवैत् ॥ १८९ ॥

अतो भक्तिं च योगं च द्वयं पृच्छति सा पुनः ।

श्रद्धया पृष्टमित्याह भक्तिं ज्ञानं च तस्य तत् ॥ १९० ॥

प्रतिज्ञातत्रयं तस्मात्साङ्ख्ये ज्ञानं फलं तथा ।

भक्त्यैव हि सतां सर्वमिति । मां प्रति तु प्रसङ्गदेवोक्तवानित्यवैदेवहृतिः ।  
तेन सङ्गार्थं न यस्मिन् कृतवती । पुनर्विशेषप्रश्नेन अयमेव हेतुः । मां प्रति यदि वक्ष्यति  
तदा भक्तियोगो योगो वा मया कर्तव्य इति वेद एव साधारण्येन पदार्थान्निरूपयति ।  
अन्ये पुनः प्रष्टुरधिकारानुसारेणेति तदाह भक्तिं च योगं चेति । भक्त्या प्रश्ने पुत्र-  
भावो गत इति सन्तुष्टः सन् चतुष्टयमाह । भक्तिरात्मानात्मविवेको ज्ञानं योगश्चेति ।  
तत्रात्मानात्मविवेकस्याङ्गत्वात्त्रयं प्रतिज्ञातं “विदित्वार्थम्” इति श्लोके । तच्चात्रायं  
साङ्ख्यम् । भक्तिवित्तानेन सहितो योगश्च । तेन त्रयं भवति । नन्वेवं सति प्रथमनिर्दिष्टं  
साङ्ख्यमनिरूप्य कथं भक्तिनिरूपिणं तत्राह साङ्ख्ये ज्ञानं फलमिति ज्ञानं हि  
मुख्यम् । तच्च प्रतिज्ञातं मन्तव्यम् । अन्यथा केवलसाङ्ख्यप्रतिज्ञा व्यर्थो स्यात् ।  
अतः समाधानस्य ज्ञानस्य बहुवक्तव्यत्वाद्वक्तेः निरूपणमित्यर्थः ॥ १९० ॥

एवं प्रतिज्ञां सन्निग्धां मत्वा स्पष्टमाह-

एवं चतुर्भिरध्यायेत्तुष्टयमुदीर्यत ॥ १९१ ॥

भक्तावनधिकारित्वमस्या अर्थादुदीरितत् ।

त्रयं तदर्थमेवाऽऽह कृतिर्योगे प्रतिष्ठिता ॥ १९२ ॥

एवं चतुर्भिरध्यायेरिति । प्रथमाध्याये भक्तिः साङ्ख्यज्ञानयोगो उत्तरत्र ।  
ननु भक्तेरसहायशरत्वात्किं चतुष्टयनिरूपणेनेत्याशङ्क्याह भक्तावनधिकारित्व-  
मिति । न हि देवहृत्यर्थं भक्तिर्निरूपिता स्तीत्वात्सत्सङ्गभावात् । “अथ ते सम्प्रव-

क्ष्यामि ” इति भिन्नप्रक्रमेण देवहृत्यर्थमेव साङ्ग्यादेरुक्तत्वाच्च । तत्रापि साङ्ग्ययोगोः प्रकारभेदाद् देवहृत्याः किम् । को मार्गः सिद्ध इत्याकाङ्क्षायामाह कृतिर्योगे प्रतिष्ठितेति । भक्तिमार्गवत्साङ्ग्यस्यापि तदनुपयोगो निरूपणेनैव ज्ञायत इति साङ्ग्यचनिरूपणमिति भावः ॥ १९२ ॥

नाऽत्र भक्तिस्वरूपं निरूप्यते किं तु सर्वोपि मार्ग इत्याह—

भक्तिमार्गस्य निर्धारस्त्रयोदशभिरीर्यते ।

द्वाभ्यां त्रिभिस्तथा चाऽग्रे त्रयमेकैकतस्तथा ॥ १९३ ॥

सफले लक्षणे मोक्षे लोकेष्वैहिकवस्तुषु ।

हेतौ च सम्मतौ सर्वनिर्धारे क्रमतो मतैः ॥ १९४ ॥

भक्तिमार्गस्येति । देवानामित्यादिभिः । त्रयोदशश्लोकानामवान्तरविनियोगमाह—अत्र सप्त पदार्था निरूप्यन्ते । भक्तेः स्वरूपं । नान्तरीयकं फलं मोक्षः । लोकेषु भयाभावनिर्धारः । लोकानां विशेषणमैहिकवस्तुष्विति ज्ञानविषयत्वे तु नैवमिति भावः । हेतुश्च सम्मतश्च महतां सर्वनिर्धारश्चेति । तत्र श्लोकानां विभागः । द्वाभ्यां भक्तिस्वरूपं निरूप्यते । ‘ नैकात्मताम् ’ इत्यादित्रिभिरानुपद्विकं फलम् । ‘ अतो विभूतिम् ’ इति द्वाभ्यां सालोक्यलक्षणो मोक्षः । तथा चाऽग्रे द्वाभ्यामिति योजना । पुनर्द्वाभ्यां मोक्षनिर्धारः, एवं मोक्षे भेदद्वयं सर्वभावभजनवैराग्यभेदेन । तथा सति द्वाभ्यां प्रत्येकं त्रयं सिद्धं भवतीति । अग्रिमाणामेकैकत इति एकैकैकेन निरूपणम् । एवं सप्त वा अष्टौ वा अर्था निरूपिता भवन्ति । एवं सोपपत्तिको भक्तिमार्गो निरूपितः ॥ १९४ ॥

तत्र देवहृतेरनाधिकारमाह—

सङ्गाभावान्मुमुक्षुत्वात्पागाशक्तेरशक्तितः ।

अयुक्ता मुख्यभक्ता हि तेनार्थान्तरमुच्यते ॥ १९५ ॥

सङ्गाभावादिति । तत्सङ्गाभावात् । मुमुक्षुत्वमपि बाधकम् । बाधकरूपाणां स्त्रीणां त्पागश्च कर्तव्यः । स्वस्य च वैराग्यमशक्यं स्त्रीत्वात् । अतो मुख्यभक्ताद्ययोग्या तेन साङ्ग्यादिकं निरूप्यते ॥ १९५ ॥

साङ्ग्यचनिरूपणप्रस्तावे ज्ञानमपि प्रतिज्ञायत इत्याह—

इयं तत्र प्रतिज्ञातं हेतुः पद्भिर्द्वितीयके ।

सर्वभिन्नतया ज्ञानं खण्डं स्त्रीणां तदेव हि ॥ १९६ ॥

वेदानधिकृतानां च साङ्ग्यं तस्मान्निरूप्यते ।

द्वयं तत्र प्रतिज्ञातमिति । “ अथ ते सम्प्रवक्ष्यामि ” “ ज्ञानं निश्चय-  
सार्याय इति ” द्वाभ्याम् । ज्ञानार्थमध्यासः पद्मभिः श्लोकैर्निरूप्यते । अनेनासङ्गतिः  
परिहृता “ अनादिरात्मा ” इत्यादिनाम् । ननु सर्वं ब्रह्मेत्येवं ज्ञानं बोधनीयं, किं  
सद्भातविलसणात्मज्ञानेनेत्याशङ्क्याह सर्वभिन्नतयेति । इदं हि खण्डज्ञानं स्त्रीणां  
मुख्ये ज्ञानेऽधिकाराभावाद्युक्तम् । अनधिकारे हेतुः वेदानधिकृतानां चेति । अध्या-  
ससमर्थनार्थं साङ्ख्यनिरूपणम्, वस्तुतो भेदे हि अध्यासो भवतीति तदाह साङ्ख्यं  
तस्मान्निरूप्यत इति ॥ १९६ ॥

तत्र यदुक्तं तदाह—

उत्पत्त्या चोपपत्त्या च सर्वभेदो निरूपितः ॥ १९७ ॥  
तदर्थमेव सम्प्रश्नो भेदात्संसारभिन्नता ।

उत्पत्त्येति । ज्ञानार्थं साङ्ख्यनिरूपणमित्यत्र हेतुमाह तदर्थमेव सम्प्रश्न-  
इति भेदज्ञानं बाधकं मत्वा समाधानमाह भेदात्संसारभिन्नेति । अनर्थरूपात्सं-  
सारात्स्वस्य भिन्नतया ज्ञानं मुख्यानधिकृतेषु न बाधकमित्यर्थः ॥ १९७ ॥

“ प्रकृतिस्थोऽपि पुरुषः ” इत्यध्यायार्थमाह—

साधनान्युपपत्तिश्च स्वरूपार्थं तथोच्यते ॥ १९८ ॥  
अष्टाङ्गश्च तथा योगः कर्तव्यत्वाच्च विस्तृतः ।

साधनान्युपपत्तिश्चेति । उपपत्तिः प्रथमतः । “ यमादिभिः ” इति साधनानि ।  
विचारोऽपि साधनमिति त्रकारार्थः । तेन “ पुरुषं प्रकृतिब्रह्मन् ” इत्याद्युपपद्यते ।  
“ योगस्य लक्षणम् ” इत्यध्यायार्थमाह अष्टाङ्गश्चेति । तस्याः कर्तव्यत्वाद्विस्तरेण  
कथनम् ॥ १९८ ॥

ततो वैराग्यभक्तयोः प्रश्नानुपपत्तिमाशङ्क्य साधयति—

वैराग्यभक्तयोः सम्प्रश्नः साधनत्वाद्विशेषतः ॥ १९९ ॥  
तत्त्वैर्द्वितीयनिर्धारो दशभिः कारणं परे ।

वैराग्येति । विशेषत इति । उभयामावे योगो न सिद्धयतीति भक्त्यध्याये  
भयहेतोर्माहात्म्यनिरूपणं भक्तावपि माहात्म्यमङ्गमिति बोधनार्थम् । तत्र भक्तिस्वरू-  
पनिरूपणमष्टाविंशतिश्लोकैः सार्धं “ भक्तियोगश्च योगश्च ” इत्यतः प्राक्तनैर्माहात्म्यं  
दशभिः श्लोकैः ॥ १९९ ॥

वैराग्यमध्यायद्वयेनोच्यत इत्याह—

मृत्युजन्मविभेदेन दोषो वैराग्यबोधकः ॥ २०० ॥

तेनाऽध्यायद्वयं प्रोक्तं यच्छ्रुत्वाऽभयमाप्नुयात् ।

मृत्युजन्मविभेदेनेति । भयाद्वैराग्यम् । तत्र प्रथमाध्याये मृत्युनिरूपितः ।  
स च जन्मावधिरिति “ पुनरत्राव्रजेत् ” इत्युक्तम् ॥ २०० ॥

गर्भस्तुतेरूपयोगमाह—

सङ्गत्यागं विना ज्ञानं नोपयोगाय कल्पते ॥ २०१ ॥

इति दर्शयितुं स्तोत्रं यतः सर्वोऽपि तादृशः ।

सङ्गत्यागं विनेति । सर्वेषामेव गर्भे ज्ञानं भवति । अन्यथा तादृशस्यैव  
संसारकथनं नोपपद्येत । तस्माद्वैराग्यप्रकरणे ज्ञानस्याऽप्रयोजकता निरूपिता ॥ २०१ ॥

अध्यायद्वयेन सिद्धमाह—

तस्मात्सर्वपरित्यागाद् भ्रमणं साधनं महत् ॥ २०२ ॥

एवं त्रिभिर्द्वयं प्रोक्तं सर्वनिर्धारकं परम् ।

तस्मात्सर्वपरित्यागादिति । “ अथ यो गृहमेधीयान् ” इत्यध्यायार्थमाह  
सर्वनिर्धारकं परमिति । राजसानां सात्त्विकानां तामसानां च निर्धारो निरूपितः ।  
सात्त्विकनिरूपणे ब्रह्मादीनां निरूपणम् । “ ये त्विहाऽऽसक्तमनसः ” इति तामसाः ।  
“ तस्माच्चक्षुः ” इति निर्गुणावस्था । एवं सर्वनिर्धारो विस्तरेणैकस्मिन्नध्याये  
निरूपितः । संक्षेपेण निरूपणार्थमन्तिमाध्यायार्थः ॥ २०२ ॥

“ नैतत्खलाय ” इत्यादिश्लोकानां प्रकृतोपयोगमाह—

भविता सर्वथैवैतत्सम्वादस्य निवन्धनम् ॥ २०३ ॥

गुणदोषास्वतःस्तस्य विविच्यन्ते ह्यनेकधा ।

भविता सर्वथैवैतदिति । अयं संवादो व्यासादिभिर्भागवतादावचर्यं निरु-  
पणीयः । अतो गुणदोषा निरूप्यन्ते । प्रकृते तु नोपयोगः । अतःसङ्गत्यभावो न  
दोषाय ॥ २०३ ॥

अध्यायाष्टकार्यमुपसंहरति—

एवं व्यासप्रकारेण तत्त्वमुक्तं विभागशः ॥ २०४ ॥

समासेन तथैकस्मिन् सफलं पूरणं तथा ।

एवमिति । विस्तारप्रकारेण सर्ववस्तुनिर्धारार्थं तत्त्वमुक्तम् । सुखप्रतिपत्त्यर्थं सङ्क्षेपेणाऽऽह तस्याफलत्वमाशङ्क्य सारोद्धारत्वज्ञापनाय शीघ्रं फलसिद्धमाह सफलमिति ॥ २०४ ॥

अवान्तराध्यायार्थमाह—

गुरुप्रसादसिद्ध्यर्थं स्तोत्रं वागेव स स्मृतः ॥ २०५ ॥

प्रतिपत्तिमकृत्वा चेष्टीना को वेद किं भवेत् ।

इत्यन्धारणया देहं जलं चक्रे महामतिः ॥ २०६ ॥

अवतारचरित्रत्वाच्छ्रवणे फलमुच्यते २०६ ॥

गुरुप्रसादेति । स्तोत्रं देवहूतिकृतम् । स्तोत्रमात्रेणैव तोषे हेतुमाह वागेवेति । “ज्ञानकलावतीर्णः” इति सरस्वतीरूपः कपिलः । देहस्य संस्कारस्तथा कथं कृत इत्याशङ्क्याह प्रतिपत्तिमकृत्वेति । स्वस्य स्त्रीत्वादुरोक्ष सरस्वतीरूपत्वात्तिर्यग्गतावपि जलधारैव कृता । अग्निमावेऽप्यूर्ध्वगतिर्गुरुसायुज्याद्भविष्यति इति ज्ञात्वैव तथा कृतवतीत्याह महामतिरिति कथाया अपि सफलत्वमाह ॥ २०५ ॥ २०६ ॥

इति श्रीमद्बलभदीक्षितविरचिते सप्रकाशतत्त्वार्थ-

दीपनियन्धे श्रीमद्भागवतार्थप्रकरणे

तृतीयस्कन्धार्थनिरूपणं

समाप्तम् ।



# શેઠ નારાયણદાસ આસનમલ તથા જોઠાનંદ આસનમલના ફંડમાંથી તેમના દૂસરીઓએ પ્રકટ કરેલા પુષ્ટિસંપ્રદાયના ગ્રન્થો.

- ૧ બડે શિક્ષાપત્ર. આ શિક્ષાપત્રની કીમત પ્રથમ ત્રણ રૂપીયા હતી. તે આ ફંડ તરફથી બહુજ સસ્તી કીમતે એટલે રૂ ૧ માં મળે છે. જે વૈષ્ણવોને જોઇએ તેમણે તરત મંગાવી લેવું. હવે નવી આવૃત્તિ છપાશે નહિ, કેમકે ધીના મોટા ગ્રન્થો છાપવા શરૂ કર્યા છે. માટે જ્યાં સુધી સિલકમાં હશે, ત્યાં સુધીજ મળશે, તેથી જલદી મંગાવી લેવું.
- ૨ વૃત્રાસુરચતુ શ્લોકી. શ્રીપુરુષોત્તમજીના પ્રકાશ સાથે, ત્રજલાપોમાં. કિં. આના ૪.
- ૩ નિબંધાનગીત-ભાગવતાધ્યાયાર્થઃ, શ્રીગોકુલરાય લલ્લકૃતઃ, કિં. આના ૬.
- ૪ નિબંધ તૃતીયસ્કંધ ટિપ્પણી, શ્રીકલ્યાણરાયજીકૃત, કિં. આના ૮.
- ૫ સહસ્રીભાવના, શ્રીહરિરાય પ્રકટિતા કિં. આના ૧૦.
- ૬ પુષ્ટિમાર્ગોપદેશિકા ભાગ ૨ જો કિં. આના ૧૨.
- ૭ વર્ણોત્સવનાં કીર્તન (છપાય છે.)
- ૮ અણુભાગ્યવિવરણમ, ગોસ્વામિ શ્રીગિરિધરજીકૃતમ (ચન્દ્રસ્થમ)
- ૯ શ્રીવલ્લભાચાર્યવંશાવલી. પરમ ભગવદીય રણુછોડદાસ વરજીવનદાસ પેટલાદીએ, ૩૦-૪૦ વર્ષ સુધી શ્રમ લઇને તૈયાર કરેલી. (છપાય છે.)

## પુસ્તકો મળવાનાં ઠેકાણાં.

- ૧ શેઠ નારાયણદાસ અને જેઠાનંદ આસનમલ પ્રિન્ટ ઓફીસ,  
૨૩૬ કાલકાદેવી રોડ, સુંબઈ નં. ૨.
- ૨ પંડિત ગદ્દલાલજી પાઠશાળા, કથેડ્ડલ સ્ટ્રીટ, બુલેમ્બર, સુંબઈ નં. ૨.
- ૩ ગિરિધરલાલ જ. શાહ, મોટું મંદિર, ત્રીજો બોધવાડો, સુંબઈ નં. ૨.
- ૪ પંડિત નારાયણ મૂલજી છુકસેલર, કાલકાદેવી રોડ, સુંબઈ નં. ૨.
- ૫ શેઠ નારાયણદાસ અને જેઠાનંદ આસનમલ પ્રિન્ટિંગાર્ગિય પુસ્તકાલય,  
રેમપાટી રો, સુંબઈ બજાર, કરાંચી.
- ૬ શેઠ નારાયણદાસ આસનમલ, ઉદ્ધવકુંડ ગોશાલા, પોસ્ટ-રાધાકુંડ,  
ઉદ્ધવકુંડ, જીલ્લા-મથુરા.

मुद्रक:-प्रभाशंकर जयशंकर पाठक  
धी जगदीश्वर प्रिटींग प्रेस,  
गिरगांव गायवाडी,  
मुंबई ४.